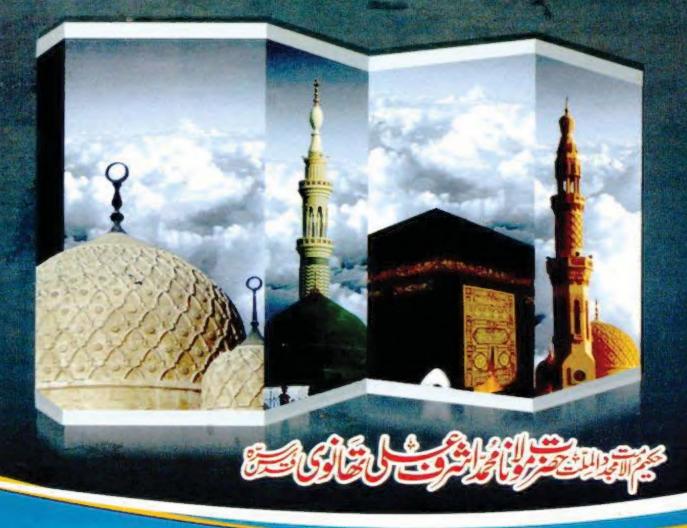
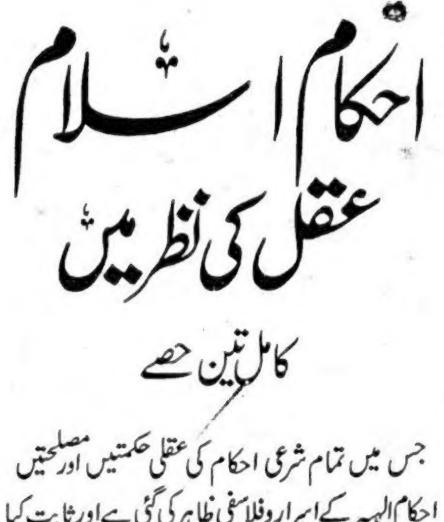
Contract of the contract of th

جس میں تمام شری احکام کی عقاصہ مصلحتیں احکام الہیہ کے اسرار وفلاسفی ظاہر کی گئی ہے اور ثابت کیا ہے کہ تمام احکام شریعت عین عقل کے مطابق ہیں۔



مِكتبجمرفاروف



احکام الہید کے اسرار وفلاسفی ظاہر کی گئی ہے اور ٹابت کیا ہے کہتمام احکام شریعت عین عقل کے مطابق ہیں۔

عيم الآفذ النائي منز موا المخدان موت لي تقانوي السين



جُملَةُ حُقُوق بَحَق نَاشِرُ مِعفُوظ بَين ﴿ اللهُ الل

مَامِ كِتَابِ مَعْلَىٰ الْمِنْ الْمِلِينِي الْمُنْ الْمِنْ الْمُنْ الْمِنْ الْمِيْنِي الْمُنْ الْمِنْ الْمُنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمُنْ الْمُنْ

لخكي

دارًالاشاعت ، ارزه باداری دارًالاشاعت ، ارزه باداری اسلامی کتب خانه ، ما میزوی ادری ی اسلامی کتب خانه ، ما میزوی ادری ی قدیم ی کتب خانه ، آدام باغ کری ای ای گذری در ما میزوی ادری ی میک تب در ما میزوی ادری ی میک تب خانه رست یا در در ارز دارای بندی میک تب در در این می با برا داری بست یا دروز ای به برا در بست یا دروز ای به برا در با دروز ای به برا در بست یا دروز ای به برا دروز ای برا دروز ای

اللهم المحمض المحمل المحمض وعلى المحمض المحمض وعلى المحمض والمحمض والم والمحمض والمحمض والمحمض والمحمض والمحمض والمحمض والمحمض والمحمض

فهرست عنوانات احکام اسلام عقل کی نظر میں

المصالح العتبله للاحكام التقليه يعنی احكام اس مقدمه باب الوضواسر اروضو احكام الهی میں وجو ه واغراض متعدده مو ادل حكمت وضور ك غفلت ادل حكمت وضور ك غفلت
مقدمه باب الو نبواسر ارو نسوُ ا د کام المی میں وجو ہواغر اض متعددہ ہو ادل حکمت و ضورترک غفلت
ا د کام البی میں وجو ہواغر اض متعدد ہ ہو اول حکمت و ضورترک غفلت
اول حكمت وضوترك غفلت
*
دوم حكمت وضوحفظ ماتقترم
موم حكت وضو حصول حب الي
چهارم حکمت و ضوغلبه ملکیت پر بهمیت
بنجم حكمت وضواز دياد عقل
منشم عكمت وضوعود نوروم ور
بفتم عكمت وضو قرب ملائكه
بشتم حكمت وضوشعارالمي مين بطبارت
تنم حكمت وضوع مض حال
وهم عكمت وضوحصول تقويت وبيدار
النتام وضويره عائے توب پڑھنے كاراز
جواب اس سوال کا که و ضو کی زیب ؟
حكمت طهارت صغري وكبرى بطوراخة
سر اور کانول کے مسح کیلئے جدید پانی لید
مٹی اور یانی سے طہارت مشروع ہو کے
بهلورا يخباب وضوكاباتى يانى يين كاراز
وضوكيليخ سات اندام مخصوص بون
ہراندام وضو کو تین بار دھونے کی دجہ
اللام میں سواک کرنے کی حکمت
وضوخدا کے نام سے شروع کرنے کار
جواب اس سوال کا که جبکه منه باته
وطويا جاتا ب توسر اور كانول كالمسح
مشروع ہوا

	48	عبادات كيليخاد قات مخصوص بونے كى حكمتيں	36	فر محتول كے نہ آئے كى وج
	49	وجه تعيين او قات بخ كانه نماز	37	كافرك مسلمان مونے كي وقت اس كے لئے عشق كرنے كو ج
	50	وجه تغيين نماذ ظهر	37	طلمارت حیض کے بعد ⁸ سل واجب ہونے گی وجہ
	51	ظمر کو شمنداکر کے پڑھنے کی حکمت	38	جَنِي وَحَالُفُلِ كَلِيكِ قَرِ آن كَرِيمُ اور نَمَازُ رِرْ هِنانا جَارُزَ مِو نِهِ كِيوجِهِ
	51	و جه تعیمین نماز عصر	38	منی نکلنے ہے عشل واجب ہونے کی وجد اور پول ویر ازے
	51	وجه تعيين نماز مغرب	38	عدم وجوب عنسل كاراز
	52	وجه تعيين نماز عشاء	40	باب نواقض الوضؤ والتيمم
	52	وجه تعيين نماز فجر	40	خروج ہول ویر ازور سے ہے امر وضوی وجہ
	53	او قات نماز كيلي اول و آخر مقرر مون كاراز	40	بول وراز درجماع کرنے کے وقت خاند کعبہ کی طرف
	53	پاره ی او قات کی حکمتیں	40	و پشت اور منه کرنامنع ہونے کی حکمت
	53	بالإذان	40	ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب
	54	حكمت اذان نماز	41	نیندے وضو ٹوٹے کی وجہ
	54	کان میں انگلی دے کر اوان دینے کی دجہ	41	پافانہ جانے اور اس سے نگلنے کیوفت اعوذ و غفر ایک پڑھنے کیوجہ
	54	نوزائید و ع کے کان میں اذان دینے کی وجہ	41	تین ڈھیلول سے امر استنجاء کی وجہ اور گوہر وہڈیول سے
	54	ياب صفوة الصلوة		منع استنجاء كاراز
	55	نماز میں استقبال خانه کعبه کی وجه	43	قبقه اور تے اور تکسیر ہے امر و ضو کار از
	56	نماز کے لئے مکان کی صفائی اور لباس کی سخرائی کاراز		حاجت یول دیر از کے دقت منع نماز کی وجہ
	57	نماز كيليح تعيين اركان وشروط كاراز		باب المسح على الخفين
	57	حقيقت نماز		
	58	نماز میں ناف کے نیج یا ناف اور سید کے اور ہاتھ	44	موزہ کی جانب مسے مشر وع نہ ہونے کی وجہ
	58	باند صغ كيوجه	44	موزه پر مسح مقیم کیلئے ایک دن رات اور مسافر کیلئے تین
	59	جماعت کے در میان خالی جگہ چھوڑنے کی ممانعت کی وجہ	44	د ن رات مقرر ہونے کی حکمت
	59	نماز میں مؤدب کھڑ اہونے کی حکمت	45	بابالياه
	59	تحبير تحريمه بين دونول باتحول كواشانه كاراز	46	باوجو دو قوع نجاست جاری پائی پاک ہونے کی دجہ
	60	عمير تح يمه مي عورت كاكاندحول تك باتحدا شاف كيوجه	46	قلیل پانی کی نجاست کی حکمت آب قلیل و کثیر کی حد مقرر
	60	نماز میں دست بستہ کھڑ اہونے کی وجہ	46	ہونے کی وجہ خصوصیت آب د و در د و
7	60	نماز میں او حراو حر ویکھنالو کول سے کلام کرنامنع ہونے کیوجہ	47	چوہے اور کمی کا جھوٹایاک ہونے کی وجہ
	61	نماز میں ثناء پڑھنے کی وجہ	47	کتے اور بلی کے جھوٹے میں فرق ہونے کی وجہ
	61	شادا اعتاح كيد اعوذيز عن كاراز	47	رتن میں کتے کے منہ ڈالنے پاس سے پانی و غیر و چنے ہے اس
	61	ابتداء فاتحدمين قرأت تسميه كي دجه	47	رتن کوسات بارو مونے ہاس کے پاک ہونے کی حکمت

75	الماز فنتم كرية بي عدد ما تين پزھے كاراز	62	المازيس فاتحديد صع جائے كاراز
76	نماز میں ستر ہ کاراز	62	فاتحد کے ساتھ ضم سورة کاراز
77	مقبر ومیں نماز پڑھنے سے ممانعت کی وجہ	63	حقيقت ركوع وتجود
77	غروب وطلوع واستواء افتآب کے وقت منع تماز کی وجہ	63	نماز میں دو مجدے مقرر ہونے کی وجہ
77	حمام میں منع نماز کی وجہ	64	مورة فاتحه نماذ کی ہر ر گعت میں پڑھنے کی حکت
78	او نٹول کے مقام میں منٹی نماز کی وجہ	64	بنج گانه جماعت وجعه وعيدين وهج كي عبادات ميں الل
78	ندع میں ممانعت نماز کی وجہ	64	اسلام کے جمع ہونے کی حکمتیں
78	رات میں منع نماز کی وجہ	65	نماز میں قومہ مقرر ہونے کی وجہ
79	ا ممال کیلئے قضاور خصت مقرر ہونے کی حکمت	65	نماز تعيين جلسه كاراز
80	مسافربآرام كيليخ رخصت افطار روزه اور قصر نمازي وجه	65	حكمت تحرار يوقت ركوع وتجود
81	حاكفته يرادات روزهاور عدم ادائ نمازكي وجه	66	ظهر وعصر کی نمازول میں خفیہ اور مغرب و عشاء و فجر میں
82	چانداور سورج کر ہن کے وقت نماز مشر وع ہونے کی وجہ	66	جهري قرآن پڙھنے کي وجہ
83	نمازاسته قاء میں جادر کوالٹاکرنے کی حکمت	67	جعه و عيدين وغير ه ميں جمري قرأت کی وجه
84	نماز عیدین کیلیے اذان وا قامت مشروع نه جونے کی وجه	68	جمعه و عيدين وغير ه مِن تقرر خطبه كي د جه
84	نماز عیدین زیادہ تکبیرات کئے کی وجہ	68	نماز کی ہر دور کعت کے در میان التحیات مقرر ہونے کیوجہ
84	نماز عیدین کی تحمیروں میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی حکمت		نمازمیں تقرر تحیة کی وجہ
85	قر آن کر یم کے شعار الی میں ہے ہونے کی حکمت		تحية نماز مِن آنخضرت عليه پرسلام مقرر ہونے كاراز
85	پیغیبر خدا کے شعارُ البی میں سے ہونے کی وجہ		تحیة نماز میں عام مومنین وصلحاء پر سلام مقرر ہونے کی حکت
85	نمازے مغفرت معاصی کاراز		عكمت اشاره بالسباب
86	ہر خطبہ میں امام کی جلسہ استر احت کرنے کی وجہ		نمازيين حكمت منع اشكال مكروب
86	ہر خطبہ میں تقرر تشد کی وجہ		تشهد کے بعد درود د عاکی وجہ
87	نماز میں خو فزدہ ہو کر کھڑ اہونے کی وجہ		سلام کے ساتھ اختیام نماز کی وجہ
87	حقیقت د عاد قضاء		فرضول کے مجل اور بعد سنتیں مقرر ہونے کی وجہ
88	بابالباز		چار گانہ آخری دور کعتوں میں سورۃ ضم کرنے کاراز
88	میت پر نماز جناز ہ پڑھنے کی وجہ		جماعت نماز کی اور اس میں صفوں کو ہر ایر کرنے کی وجہ
89	تحكمت ماتم پرسي		حقیقت تحیة نماز
89	فرض كفايه كاراز		جلسہ تحیة کے بعد درود نبوی پڑھنے کی حکمت سر
89	نماز جنازہ وصدقہ خیرات ہے میت کو فائدہ چنچنے کاراز		امامت نمازوجماعت کی حکمت
90	غورت کو دالدین و غیر ه کاسوگ تین دن اور خاد ند کاسوگ		جواب اس اعتراض کاکه نماز کیوں ایک وقت مقرر نه ہوئی
90	چار ماود س وان ر کھنے کی وجہ	75	حقیقت جماعت بنځ کانه وجمعه د عیدین و نج

ابل اسلام کام و و کوخاک میں و فن کرے اور آگ میں تہ	91	يم شوال كوروز در مكنا حرام دو بـ كى وجه	108
حلاتے کی تخلیت	91	ماہر مضال کی را تول میں تقرر نماز تراہ سے کی وجہ	108
مر ده کو شایا نے کی حکمت	93	ر مضان کے عشر واخیر میں معجد کے اندر معتلف و ف 9	109
مروہ کو نسال نے کی حکمت مروہ کو کا فور لگانے کی حکمت	94	کی و چہ	109
		بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے واے کاروڑ وٹ ٹوٹے 9	109
ير نے کی و چہ	94	کي و چ	109
نماز جنازه میں امام کے چیچے متعقد بول کود عالمیں پڑھنے کیوجہ	95	سال میں تھتیں روزے رکھنے ہے صائم الد حریف کی 0	110
نماز جنازہ میں امام کیلنے میت کے سید کے برابر کھڑ اہو نیلی وجہ	95	عكرت	110
اختتام نماز جنازه میں وابنے ائیں سلام پھیرنے کی حکت		ماہ رمضان میں دوزخ کے دروازے مد ہونے اور بہشت 0	
نماز جنازه میں رکوع و جود و تحیہ نہ جونے کی وجہ	96	کے دروازے کھلنے کی وجہ	110
" كتاب الزكوة	96	قطب جنوبل وشالی میں روزه ماه رمضان مقرر ہونے کی وجہ 1	111
و چه تسمیه ز کو وه صدقه	97	وجه تقرر صدقه فطر	113
59 100	97	بر ذي و -عت ملمان بر صدق فطر ايك صاع جويا 4	114
عِالْمُ نَى كَ أَصَابِ إِنْ لِلْوِيِّيةِ فِينَ دُوسُودر جَمِ مَثَرَر جُو فَ كُوجِهِ	98	چھوارے یانصف صاع گندم مقرر ہونے کی وجہ	114
پانچ او نؤل کی نصاب رکوة مقرر مونے کی وجه	98	بابالعيدين	114
بحریوں کی نصاب ز کو ہ چاکیس سے شروع ہونے کی وجہ		تقرر عيدالفطر كاراز	114
بیلوں اور گایوں کی ز کو قاکانساب تمیں سے شروع ہونے کیوجہ			115
ز کو ق کی بر چیز می ایک خاص نصاب ز کو ق مقرر ہونے کیوجہ	99	تقرر عيد قرباني کي وجه	116
حقیقت نصاب ز کوه زراعت	99	عیدین میں نماز اور خطبہ مقرر ہونے کی وجہ	116
سال مين ايك بارادائ زكوة كي وج	99	عیدین کے دنول میں عمرہ کھائے اور نفیس لیا تیا پیننے کیوجہ 🔻	117
سائلہ میں وجوب زکوہ کی اور عوامل سے اس کے اسقاط کیوجہ	100	عیدین کی نمازوں میں زیادہ تلبیرات کینے کی وجہ	118
مواليد ثلثه مين ز كؤة واجب بونے كى حكت	101		118
خاندان نبوى كيليخ حرمت صدقات كاوجه	101		118
كتاب الصوم	101	قربانی کے جانورول کاؤج کر ناخلاف رحم ند ہونے کی وجہ	120
انسان کیلئے روز مر ہ مقمر ر ءوننے کی وجہ	103	ذر انسان ما جائز ہونے کی وجہ	121
ماه ر مضان میں روز در کھنے کی خصوصیت کی وجہ قیمہ میں	104	-	121
ماہر مضان میں قمتم قر آن مسنون ہوئے گی وجہ اق			122
للجيل افطار روزه و تاخير محرك وجه	105	دولت مندول پر جج واجب ہوئے کی وجہ	124
رات کوروزه مقررند ، و نے کی وجہ	105	احرام میں صرف ہے سلی دوجاد رول پر کفایت کاراز	125
ہر سال میں ایک میندروزوں کیلئے مخصوص ہونے کی وجہ	105	جراسوه کوہاتھ لگانےاور پومنے پراعترانس کاجواب	125

155	126 تعيين وليمه كي وجه	تجر أسود تضويري زبان كانمونت
156	127 أكاح من تقرر كواه واعلان كي وجه	صفاوم وہ کے در میان معی کرنے کاراز
156	128 تعین عقیقه اور چه کاسر مندانے کی وجه	مج كيليخ خصوصيت مكدكي وجد
157	128 ساتویں روز تعیمن عقیقه اور تام رکھنے کا سب	هج میں حلق سر کی وجہ
157	128 چہ کے سر کے بالون کے برابر جاندی تعدق کرنے کاراز	کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کی وجہ
157	130 الرئے كا عقيقہ دو جرے اور لاكى كا عقيقة ايك سے ہونے كيوج	میقات پراحرام ہاند ھے اور لبیک کئے کابھید
158	131 عورت کے نکاح میں اجازت دلی کی حکمت	عر فات میں ٹھسرنے کاراز
159	132 مرور بعض اہل قراب عور تول کے حرام ہونے کی وجہ	منی میں ازیے کاراز
161	133 ألي بالطلاق	مشعر الحرام میں شھیرنے کی وجہ
161	133 حكمت جواز طلاق زن	رمی جمار کاراز
162	134 دوبدایتی جن کی پاء ی کے بعد ہر ایک شخص طلاق دیے	بطن محر میں تیز چلنے کاراز
162	128 کامچاز ہو سکتاہے	حرم کے جانوروں کا شکارنہ کرنے کی مصلحت
163	135 مورت كيلئ تقرر عدت كى وجه	حاجی کی سواری کی عبر تیں
163	136 عورت كوخاوند كاسوگ چار ماه دس دن ركفنے كى وجه	معارف جادر باع احرام
164	136 عدت طلاق ایک حیض سے زیادہ ہونے کی وجہ	اسر ادميقات و كاليف ج
165	136 اقيام عدت	محرم پر جنایات کے بدلے میں کفارہ لازم ہونیکی وجہ
165	137 عدت یوه کی دوسری عور تول سے مختلف ہونے کی وجہ	حالت احرام ائی عورت سے جماع کرنے سے فج فاسد
168	137 حرمت نكاح متعد مونے كا وجد	يو نے کی وجہ
168	138 احادیث سے معة النساء کی حرمت	جیل۔ کوے۔ سانپ۔ چوہ۔ بھیوئے سگ دیوانہ کو ا
169		حرم میں مار ڈالنا جائز ہونے کی وجہ
170	138 مستورات اور مر دول کیلئے اسلامی پر دہ کے وجوہ	حالت احرام عج سب وهتم وجنگ وجدال منع ہونے کی وجہ ا
173	139 حیض میں عورت ہے حرمت جماع کی وجہ	きことと
173	140 وجه حرمت جماع حائض وحكمت لباحث وطي متحاضه	كأبالكاح
174	142 طلاق کا تین تک محدود ہونے کی وجہ	
175	142 طلاق رجعی کادو تک محدود ہونے کی وجہ	
175	148 تین طلاق دینے اور پھر نکاح ٹانی کے بعد پہلے مر دیر اس	
175	149 عورت کے حلال ہونے کی وجہ	خلاصه وجود تعد دازدواج
178		نی علیہ السلوة والسلام كابد نسبت امت كے زيادہ يويال
181	150 وفات انبیاء کے بعد الل عور تول سے اور و مکو نکاح حرام	
181	154 ءو شکی وجہ	نكاح من تعيين مهر كاراز

ورت مي يوسيرون دور مات ما اوت ال	2 : 2 : 2 : 2 : 183	218
العشت من مروول ليلت زياده مور تمن ملت كاراز اور	185 شية اور كاو ميشن اور نهيد اور ين في اور و نبيه كي حلت كي	219
عور تول کیلیے ایک سے زیاد وخاو ندنہ ہونے ک وج	185 مِن كُورِ فَرِ خَرِ لُوشَى شَيْة مِ عَ كَلَ علت كَلَ احِدِ	220
مور تول کیلئے کیول ایک خاو ند تھم ایا تنیات کی ایک اور وجہ	186 وجه علت م غ وم غاني و تنجينك و كبوتر وما تندين	220
كتابالرق	186 مين علت شر اب كي وج	220
اسلامی غلامی کی فلاسفی اور اسلام سے پیلے غلامی کی حالت	187 مر توش "ق پر اے سال کوائی میں فوط و کار لکانے	221
أسلام میں غلاموں سے سلوک	189 يانى اور برتن ميں سائس ليناو چھونكنا منع مونے لى وج	221
تناب البودع	189 انسان كييئة گوشت كھانا كيول جائز ہوا	223
وجه علت بع سلم	203 گوشت رکاریال کھائے سے انسان کے روحانی اخلا	224
جواز اجاره کی عکمت	203 يوايو 203	224
خمرو مردار وخنزیر وست کی خریدو فروخت واجرت زناو		224
اجرت کا ہمن حرام ہونے کی وجہ	204 يونت ذرع جانور پر تلمير پڑھنے كاراز	226
كتاب الاكل والشرب	205 فیراللہ کے نام پرؤع کئے ہوئے جانور کی حرمت کے	227
17-708.	205 حرمت شراب و تماربازي کي وجه	228
جملہ در ندول اور شکاری پر ندول کے حرام ہونے کی دجہ		231
وجد الرمت مر دار كاخوان	207 حرمت سود پرولاکل قویة قرآن شریف کی ده آیا	232
كوئے كے بعض اقسام چيل - سائپ - چھو يوب كى وجه حرمت		232
وجه حرمت حشرات الارض بزارباد غيره	210 کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ	233
وچه حرمت كتے اور يلى كى	210 كتاب البحاليات والحدود	233
وجد حرمت كركث كى اوراس كے مارنے كى تاكيد شديد كاراز		233
الوو چيگاد ژکي وجه حرمت	213 چورى كى سزايس چور كے باتھ كاشے اور زماكى م	234
گدھے اور فچر کی حرمت کی وجہ	213 شرم گاهنه کاف کی وجہ	234
وجه پیدائش جانوران اشیاء حرام	214 شراب خوري زنالواطت سرقه مي كفاره مقررند جو	
فلاصه وجوه حرمت حیوانات داشیاء محرمه په س	214 حالت حِضْ مِين عورت سے جماع كرنے مين ك	237
وجه فرمت چيکل	214 موزت كى ديريس جماع كرنے سے عدم كفاره كاراز	237
حرمت مين غديوحه غير ابل كتب وغديوح منام غير الله		237
	214 شراب كاايك قطره چينے سے وجوب صد اور كئى ؟	238
جبكه غير مديوح جانور كاخون كوشت مين جذب موكر		238
گوشت بی بن جاتا ہے تو بھراس کی حرمت کی کیاد جہ ہے		239
جانور کو حلق سے ذاخ کرنے کی حکمت	218 وجه تصاص	239

253	239 أأمان وقيم يش مذ بآب عشر كانون	ر مت تقل کی وجد
260	239 الدقير عن مروه ب يال فرائد المنظل لي صورت	تر مت سر قد کی وجه
260	ر المرات	حرمت زنا کی وجہ
260	240 قبرے و شاں در اس جمہ سے بنے دو سال ہے اوج	حرمت لواطت کی وج
261	241 عالم برزت ك عدائك ومراعالم عشر بريابوك في وجه	یہ سے رسے کار ہا۔ حد تعزیر کفارہ میں کیافرق ہے
262	242 جواب اس سوال کائے تبریک موال ہجواب محدود جی افتیر میں م جواب اس موال کائے اور کائی تاہد ہے موات س زبان میں میں مجھود تبور سے اتعلق اروائ کاد فع استبعاد	وجه حرمت وعده شکنی وجه حرمت وعده شکنی
262	・・ こといけして ニュー・ニー ないまか しましかしてしている	بجہ بر سے وقعدہ ہیں . واڑھی رکھنے اور مو ٹچھول کے کٹوانے کی وجہ
262	قبورے تعلق اروائ کاد ^{انع} استبعاد 243	
266	حقیقت بل صراط آخرت	حقوق والدین کی حرام ہونے کی وجہ
266	صراط افروی کی فلائفی دھنر ت انن عرفی کے الفاظ میں	شهر نج بازی - کبوتر - بشیر بازی - بینگ بازی - ^{آتش} بازی
268	حقیقت صراط متنقیم بموجب تحریر حضر تامام غزانی	وغير ه کې حرمت کې وجه
269	حقیقت قیامت	مر دول کوسونااور ریشم پیننے کے ممنوع ہونے کی وجہ
274 /	- 246 مقيقت مكافات ائمال يعني انسان كو نيكي مرِ اجر تُوابِ ا	تضویر رکھنے کی ممانعت کی دجہ
274	- 246 - بدی کرنے پر عذاب ملنے کی وجہ	كتاب الفرائض
276	246 حقیقت بہشت دوزن	جائیداد میں حقد ارول کے جھے مقرر ہونے کی اجہ
276	248 جواب اس سوال كاكه دوزخ و بهشت كامقام كمال ب	حقیقت تقسیم میراث
277 💈	251 جواب اس سوال کاک نعمائے جنت و نیادی نعمتوں کی طرح ہو۔	م و کا حصہ عورت ہے دوچند ہونے کی وجہ
278	251 قیامت میں ہاتھ باول کے او لئے ہے و فع تعجب	اکیلی بیبیٹی کونسف حصہ میراث ملنے کی وجہ
278	251 كيامسلمانان عالم كيلي سال مشي موزول بوسكتاب	دواور دوے زیادہ میٹول کورو ثلث ملنے کی وجہ
283		میت کی اولاد ہو تواسکے والدین میں ہے ہر ایک کیلئے چ
287		حصہ مقرر ہونے کی وجہ
287		میت کی اولاد نه بهو توسار از که والدین کو ملنے کی وجه
292		میت کے مال اور بھائی بہن ہواں تو مال کو چھٹا حصہ کے
295	252 تذيب القام وتقريب الرام الى عامته الافعام	کیوچ
296	را 253 التويت	تركه زوجه سے بشرط عدم اولاد خاوند كونسف اور بش
297	و ایم آخر 253 می آخر 253 می آخر کا می آخر	اولاد چوتھائی حصہ اور بخر طاوا! د ^{یم ٹھ} وال حصہ <u>ملنے کیو</u> ج
297	7/2 - DEA	Sol
298	علی میں اسال موقر آن کے متعلق غیر قوموں کی شاد تیں علی میں اسال موقر آن کے متعلق غیر قوموں کی شاد تیں اسلام کے واجبات اور فرائنس حفظ صحت 254	الولاميك عاورون و المن المستحدد المتعدد
298	اسلام کے واجبات اور قرائنس حفظ صحت 254	میت کے بیچاوران کے دورو کے سی دورو کے بر
301	عَلِمِهِ اسلام ہے ایک جر منی ڈاکٹر کی عقیدت	اور اس فالدے میر ات سے سرد م ہوے فاد ج
303	زى 255 قرآن تام أعانى تاء ك شاعر ين كتاب ب	
306	255	ر حمته الله عليه كان بر فلسفيانه جوابات

المصالح العقيلة للاحكام التقيلة يعنى احكام اسلام عقل كي نظر ميس

مقدمه

بسم الله الرحمٰن الرحيم_

بعد الحمد والصلوٰة به احفر مدعا نگارے كه اس ميں تو كو ني شك نہيں كه اصل مدار نبوت احكام شرعيه كانصوص شرعيه مبن جنكے بعد ائلے اتمثال اور قبول كرنے ميں ان ميں كى مصلحت و حکمت کے معلوم ہونے کا انتظار کرنا مالیقین حضرت سجانہ و تعالیٰ کے ساتھ بغاوت ہے جس طرح د نیوی سلطنوں کے قوانین کی وجوہ واسباب اگر کسی کو معلوم نہ ہوں اور وہ اس معلوم نہ ہونے کے سب ان قوانین کونہ مانے اور یہ عذر کر دے چکہ مدون وجہ معلوم کئے ہوئے میں اسکو نہیں مان سکتا تو کیااس کے باغی ہونے میں کوئی عاقل شبہ کر سکتاہے تو کیاا دکام شرعیہ کا مالک ان سلاطین دنیاہے بھی کم ہو گیا۔ غرض اس میں کوئی شک نہ رہا کہ اصل مدار ثبوت احکام شرعیہ فرعیہ کا نصوص شرعیہ ہیں لیکن اس طرح اسمیں بھی شبہ نہیں کہ باوجود اس کے بھر نہی ان احکام میں بہت ہے مصالح اور اسر اربھی ہیں اور گومدار ثبوت احکام کاان پر نہ ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا لیکن ان میں یہ خاصیت ضرور ہے کہ بعض طبائع کے لئے ان کا معلوم ہو جاناا حکام نثر عیہ میں مزید اطمینان بیدا ہونے کے لئے ایک درجہ میں معین ضرور ہے گواہل یقین رائب کو اسکی ضرورت نہیں لیکن بعض ضعفاء کیلئے تسلی پخش و قوت بخش بھی ہے (اوراس و قت ایسی طبائع کی کثرت ہے) ای راز کے سبب بہت سے اکابر و علاء مثل امام غزالی و خطابی وابن عبدالسلام و غیر ہم رخمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں اس فتم کے لطا نف ومعانی مذکور بھی یائے جاتے ہیں۔ یو نکہ ہمارے زمانہ میں

تعلیم جدید کے اثر سے جو آزادی طباع میں آئی ہے اس سے بہت سے او گول میں ان مصالی کی تحقیق کا شوق اور مٰداق پیدا ہو گیا ہے اور کو اے کا اصل علاج تو نہی تھا کہ انکو اس ہے رو کا جائے (چنانچہ بعض او قات بیہ مٰداق مضر بھی ہو تاہے)لیکن تجربہ سے اس میں باشٹناء طالبین صاد قین کے عام او گوں کو اس سے رو کئے کے مشورہ دینے میں کامیابی متوقع نہیں تھی اس لئے تسہیلا للطامه و تبیسرا ملی العامه بعض ابل علم بھی جستہ جستہ اس میں تحریر و تقریر کرنے لگے ہیں اور اگر ان تقریرات و تحریرات میں حدود شریعہ کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی ' توان کو کافی سمجھ کر کسی نے مجموعه کی ضرورت نه ہوتی مگر علوم حقه واتباع علوم حقه کی قلت اور آراء فاسده اور اتباع اہواء منتکفہ کی کثرت کے سبب بخثرت ان میں تجاوز عن الحدود سے کام لیا گیا ہے چنانچہ اس وقت بھی ا یک ایسی بی کتاب جسکوکسی صاحب قلم نے لکھاہے مگر علم وعمل کی کمی کے سبب تمام تر رطب ویابس و غث و سمین ہے پر ہے ایک دوست کی جمیجی ہوئی میرے پاس دیکھنے کی غرض ہے آئی ہوئی ر تھی ہے اسکود کچے کریہ خیال پیدا ہوا کہ ایسی کتاوں کادیکھنا توعامہ کومصر ہے مگر عام مذاق کے بدل جانے کے سبب بدون اسکے کہ ا کادوسر ابدل لوگوں کو بتلایا جادے اس کے مطالعہ سے رو کنا خارج عن القدرة ہے۔اس لئے اسکی ضرورت محسوس ہوئی کہ ایک ایسامستقل ذخیر وان مضامین کاجوان مفاسد ہے مبر اہوا یہے او گول کیلئے مہیا کیا جاوے تاکہ اگر کسی کواپیا شوق ہو تووہ اسکود کیے لیا کریں کہ اگر مورث منافع نہ ہوگا تووافع مضار تو ہوگا (البتہ جس طبیعت میں مصالح کے علم ہے احکام الہٰیہ کی عظمت وو قعت کم ہو جاوے یاوہ ان کو مدار احکام سمجھنے گئے کہ ان کے انتفاء سے احکام کومنتھی اعتقاد کرے یا نکو مقصود بالذات سمجھ کر دوسرے طریق ہے اٹکی مخصیل کو بجائے اقامت احکام کے قرار دے لے جیسا کہ اوپر بھی ان مضار کی طرف اجمالا اس قول میں اشارہ بھی کیا گیا ہے " چنانچہ بعض او قات یہ مٰداق مضر بھی ہو تاہے۔" سوایسے طبائع والوں کو ہر گزاس کے مطالعہ کی اجازت نہیں ہے۔ بہر حال وہ ذخیر و کئی ہے جو آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے۔ احقر نے غایت بے تعصبی سے اسمیں بہت سے مضامین کتاب مذکور بالاسے بھی جو کہ موصوف بھے لے

کھنتیں مذکور ہوں گی جواصول شرعیہ ہے بعید لنے میں اور اس میں احکام مشہورہ کی پنچھ پنچھ و بی نه ہوں۔اورا فہام نامہ کے قریب ہول۔ مَلر پی^{منسا} پیش نہ سب منصوص ہیں۔نہ سب مدار احکام ہیں اور نہ ان میں انحصارے محض ایک نمونہ ہے۔اس مبحث میں ہمارے زمانہ ہے کسی قدر پہلے زمانه میں حضرت مولانا ثناه ولی اللہ صاحب حجة الله البالغه لکھ کیکے ہیں ساہے که ترجمه اسکا بھی ہو چکا ہے مگر عوام کو اسکا مطالعہ مناسب نہیں کہ بنامض ذیادہ ہے اور اس جمارے زمانہ میں بھی ا یک مصری فاصل ابر اہیم آفندی اعلی المدر سیالمدر سندالخذیویہ نے ایک کتاب لکھی ہے جسکانام اسر ارالشریعۃ ہےاور جو ۱۳۲۸ ہیں مصر کے مطبع الواعظ میں چھپی ہےاور اسکے قبل ایک رسالہ حمید یہ شائع ہو چکاہے مگر یہ دونول نئ کتابیں عربی زبان میں ہیں جن میں ہے حمید یہ کاتر جمہ اردو تو کئی سال ہوئے شائع ہو چکا ہے اور اس دو سری کتاب اسر ارالشریعتہ کا ترجمہ کا ندھلہ میں مولوی حافظ محد اساعیل صاحب کررہے ہیں۔ میرے اس مجموعہ کے ساتھ ان کتاوں کا مطالعہ کرنا معلومات میں ترقی دے گا۔اور چو نکہ طرز ہر ایک کا جدا ہے اس لئے ایک کو دوسرے ہے مغنی نہ سمجھا گیامیں نے ان دونوں کتاوں کاذکر اس مصلحت سے بھی کیا ہے اور اس لئے بھی کہ میرے اس عمل کو تفردنہ سمجھا جائے اور اس تفرد کے شبہ کو صاحب حجة الله البالغه نے بھی خطبہ میں اسکی اصل کو کتاب و سنت کے اشارات واضحہ ہے نکال کر رفع فرمایا ہے اور بطور مثال کے اسکے بعض ماخذ كو بهى بيان فرمايا ب اورنام اركاالمصالح العقيله للاحكام النقيله ركهتا مول حق تعالى اسکواسکے موضوع میں نافع اور ترودات و شکوک فی الاحکام کادافع فرمادے۔و السلام

> كتبه انثر ف على عفى عنه كيم رجب يوم الخميس ۴ سام

بابالوضو

اسر اروضو

طمارت کے چار مراتب ہیں۔ مرتبہ اول ظاہر کو ناپاکیوں اور بلید یوں سے پاک کرنا۔
مرتبہ دوم اعضاء کو اللہ تعالی کی نافر مانیوں اور گنا ہوں سے بچانا۔ مرتبہ سوم دل کو اخلاق ند مومہ ور زائل سے صاف کرنا۔ مرتبہ چمارم۔ اپنے تغمیر کو ماسو کی اللہ سے صاف کرنا۔ پس جب تک انسان عقائد فاسدہ سے اپنے دل کو پاک وصاف نہ کرلے تب تک وہ ان احادیث نبویہ الطھور شطر الایمان و نصف الایمان کا مصداق نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ایمان کودل سے تعلق ہے پس جب تک دل خبا نتوں سے پاک نہ ، و جائے تب تک طہارت نامکمل ہے۔

یہ ایمان کے مقامات ہیں اور ہر ایک مقام کا ایک طبقہ ہے جو شخص اونی طبقہ سے نہ گذر ہے وہ اعلیٰ کو نہیں پنج سکتا جیک دل کو اخلاق ند مومہ سے پاک کر کے اخلاق محمودہ سے معمور نہ کر لے اور اس مر جبہ کو نہیں پنج سکتا جب تک اعضاء کو گناہوں اور اللہ تعالیٰ کی نافر مانیوں سے پاک کر کے عبادات و طاعات اللی سے معمور نہ کر لے۔ جو محض اپنے او قات عزیزہ کو استخباؤ شت و شوئے دہمن و دست و پاؤ در سی لباس و صفائی طاہر و طلب آب جاری میں صرف کر تا اور اپنج باطن کی صفائی کا خیال نہیں رکھتا وہ وہ سوئے شیطان و مرض مالیخ لیامیں مبتلا ہے بلعہ طمارت ظاہر محض صفائی باطن کی دلالت کے لئے مقرر ہوئی ہے۔ مرض مالیخ لیامیں مبتلا ہے بلعہ طمارت ظاہر محض صفائی باطن کی دلالت کے لئے مقرر ہوئی ہے۔ شت و شوئے رو دوست و پاتنج کیک دل کیلئے ہے۔ ہارے تمام ظاہر کی اقوال و افعال حرکات شت و شوئے رو دوست و پاتنے ہو ایکن اسکا ہے مطلب نہیں کہ ظاہر ضروری نہیں مرکوز ہے حرکات ظاہر کی ہی اسکی آئینہ دار ہیں۔ لیکن اسکا یہ مطلب نہیں کہ ظاہر ضروری نہیں بلعہ مطلب میں کہ ظاہر کے ساتھ باطن ہمی ضروری ہے۔

احکام اللی میں وجوہ واغر اض متعددہ ہونے کی حکمتیں : پیات ٹاہت ومسلم ہے

کہ خدا کی پیدا کر دہ آدویہ میں مصالی واخر اض متعددہ ہوتے ہیں ایباہی اسکے احکام میں بھی متعدد خستیں واسر ادر موز ہیں۔ چنانچہ ایک ایک جڑی یہ نی اور دوا میں اس نے صد ہا اوصاف و خواص رکھے ہیں جی کہ ایک ہی دواہے کی گی امر انس کاد فعیہ ہو جاتا ہے للذ ابقاعد ہُذ کورہ ذیل میں جس قدرو ضو کی حکمتیں واسر ار ہم بیان کریں کے وہ سب اس میں پائی جاتی ہیں بلعہ اور بھی بہت می حکمتیں اس میں اور دوسر سے احکام میں ایسی بھی ہیں۔ جمال تک ہماراعلم نہیں پہنچا۔

اوّل حکمت و ضو ترک عفلت : اب ہم تر تیب واروضو کی حکمتیں آیات قرآنی واحادیث نبویہ و کتب و ضوانسان کو ظاہری وباطنی نبویہ و کتب علم اللبدان سے لیکر بطور خلاصہ لکھتے ہیں لہذاواضح ہو کہ و ضوانسان کو ظاہری وباطنی نبویہ و کتب علم اللبدان سے لیکر بطور خلاصہ کھتے ہیں لہذاواضح ہو کہ وضوانسان کو ظاہری وباطنی اس طرح پر ہفتی مشروع ہوتی توانسان اس طرح پر دہ غفلت میں سرشار رہتا ہے اور خافلانہ نماز میں داخل ہو جاتاد نیاوی ہموم و شواغل میں پڑ کر نشیلے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے لہذا اس نشہ غفلت کو اتار نے کیلئے وضو مشروع ہوا ہو جواہے میں پی پڑ کر نشیلے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے لہذا اس نشہ غفلت کو اتار نے کیلئے وضو مشروع ہوا ہو جاتا ہیں بیل پڑ کر نشیلے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے لہذا اس نشہ غفلت کو اتار نے کیلئے وضو مشروع ہوا ہو جاتا ہے لیک اس بیل پڑ کر نشیلے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے لہذا اس نشہ غفلت کو اتار نے کیلئے وضو مشروع ہوا ہو جوابی میں بیل پڑ کر نشیل کی میں جو جاتا ہے لیک اس کی میں بیل بیل کے دو خور مشروع ہوابیا

دوم حکمت وضوحفظ ما تفدم: مشاہدہ وطبی تجارب اس امر کے شاہد ہیں کہ انسان کے اندرونی جسم کے زہر یلے مواد اطر اف بدن ہے خارج ہوتے رہتے ہیں اور وہ ہاتھ پاؤں یااطر اف منہ دسر پر آکر ٹھہر جاتے ہیں اور مختلف اقسام کے زہر یلے پھوڑے دپھنسیوں کی شکل میں ظاہر بوتے رہتے ہیں اور اطراف بدن کو دھونے ہے وہ گندے مواد رفع وقد رہتے ہیں۔ یا تو جسم بوتے رہتے ہیں۔ یا تو جسم کے اندر بی ان کا جو ش یانی ہے بچھ جاتا ہے یا خارج ہوتار ہتا ہے۔

تاکہ انسان باخبر وباحضور ہو کر خدا کے آگے کھڑا ہو۔

سوم حکمت و ضو حصول حب اللي : به نیت اطاعت اللي ظاہری وباطنی نظافت کا پاہم خدا تعالی کا محبوب بن جاتا ہے۔ چنانچہ خدا تعالی فرماتا ہے ان الله یحب التوابین ویحب المعتطهرین. ترجمہ : یعنی خدا تعالی باطنی و ظاہری طمارت و صفائی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ پس جس صفت سے انسان کو خدا تعالی کا محبوب بننے کا شرف عطا ہو لازم ہے کہ اس سے

متصف رہے۔

چہارم حکمت وضو غلبہ ملکیت پر بہیمیت: جب طہارت کی کیفیت نفس میں رائخ جو جاتی ہے تو ہمیشہ کیلئے نور ملکی کا ایک شعبہ اس میں ٹھمر جاتا ہے اور بہیمیت کی تاریکی کا حصہ مغلوب ہو جاتا ہے۔

بنجم حکمت و ضواز دیاد عقل : طهارت سے طبیعت میں عقل کامادہ بر حتار ہتا ہے اور جهال عقل تام ہو گی وہاں حضور اللی بھی تام ہو گا۔

شخشم حکمت و ضوعود نوروسرور: گناہوں اور کسل کے باعث جو روحانی نوروسرور اعضاء سے سلب ہو چکا تھاو ضوکر نے سے دوبارہ ان میں عود کر آتا ہے۔ یکی روحانی نور قیامت میں اعضاء و ضومیں نمایاں طور پر در ختال ظاہر ہوگا چنا نچہ آ تخضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فرماتے ہیں ان امتی یا تون یوم القیامة غرامحجلین من اثار الوضئوفمن استطاع منکم ان سسطیل غرته فلیفعل. ترجمہ :۔ یعنی قیامت کے دن میری امت جب آوے گی تووضو کے سسطیل غرته فلیفعل. ترجمہ :۔ یعنی قیامت کے دن میری امت جب آوے گی تووضو کے آثار سے ان کے ہاتھ پاؤل اور چر ہے روش ہول گے اسلئے تم میں سے جو کوئی اپنی روشی براھا سکے وہ براھائے۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے تبلغ الحلیة من المومن حیث ببلغ الوضو ترجمہ: یعنی جمال تک وضو کاپانی پنیچے گاوہاں تک مومن کو جنت کا ذیور بہنایا جاویگا۔

ہفتم حکمت وضو قرب ملا تکہ: طہارت کی وجہ سے انسان کو فرشتوں کے ساتھ قرب واتصال ہو جاتا ہے لنداوہ اس قابل ہو جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے دربار میں اسکو شرف باریابی عطا ہو۔ کیونکہ طہارت کی وجہ سے انسان کوشیاطین سے بعد ہو جاتا ہے۔

م شخم حكمت و ضو شعار الهي مي*ن بطهارت د*اخل هو نا: په نماز عظیم الثان

شعارانٹد میں ہے ہے۔ لہذا شعاراللی میں داخل ہونے کیلئے وضواازم ٹھر ایا گیا۔ چنانچہ آنخضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فرماتے ہیں مفتاح الصلوفة الطهود یعنی نماز کی کنجی وضو ہے۔

منم حکمت و ضوعرض حال: رعایا کوبغرض عرض مطلب وحال اور احکام شاہانہ سنے کیلئے دربار شاہی میں جانے کی ضرور ہے ہوتی ہے اور اس وجہ ہے تمام آداب و تعظیمات جو وقت حضوری دربار حجالاتے ہیں وہ سوال ہی کی مد میں شار کئے جاتے ہیں۔ گر جیسے عرض مطلب کے لئے زبان اور حکم سنے کیلئے کان چاہیں۔ ایسا ہی حضور دربار کیلئے ہاتھ منہ 'پاؤل کا دھو تا اور درسی لباس کی ضرورت ہے اور سے سب پچھ مد سوال و عرض حال ہی میں شار کئے جاتے ہیں ہی جب امر اء ضرورت ہے اور سے سب پچھ مد سوال و عرض حال ہی میں شار کئے جاتے ہیں ہی جب امر اء وسلاطین کے حضور میں جاتے یا کی عمد ہایا گیزہ کام کا قصد کرتے ہیں تو ان اعضاء و ضو کو دھو لیتے ہیں کیونکہ ان پر اکثر گر دو غبار میل کچیل کا اثر یہ جہ ان کی بر جنگی کے ہو تار ہتا ہے اور باہم ملا قات کے وقت بھی ہی اعضاء نظر بڑتے ہیں۔

وہم حکمت وضو حصول تفویت وبید ارکی اعضائے رکیہ ہے: تجربہ ہے شہادت ملت ہے کہ ہاتھ پاؤں کے دھونے ہے اور منہ اور سر پرپانی چیٹر کئے ہے نفس پربراالثر ہو تا ہے اور اعضائے رکیسہ بیں تقویت وبید ارکی پیدا ہو جاتی ہے۔ غفلت اور خواب اور نمایت پہو شی اس فعل ہے دور ہو جاتی ہے۔ اس تجربہ کی تصدیق حاذق اطباہے ہو سکتی ہے کیونکہ جس کو غشی ہویا زیادہ اسمال آتے ہوں یا کسی کی فصد کی ٹی ہو اسکے اعضاء نہ کور پرپائی چیٹر کنا تجویز کرتے ہیں۔ چنانچہ علامہ قریش نے اپنی کتاب موجز میں اور دیگر اطباء نے بھی لکھا ہے فاند ینعش المحوادة چنانچہ علامہ قریش نے اپنی کتاب موجز میں اور دیگر اطباء نے بھی لکھا ہے فاند ینعش المحوادة المعزیزة ویقو یہا وینفع الغنی المحادث عن المکرب المحماصی و غیرہ ، ترجمہ :۔ یعنی منہ ہاتھ پاؤں پرپائی چیٹر کنا حرارت عزیزہ تازہ کو تازہ اور قوی کردیتا ہے اور جمام وغیرہ کی تکلیف ہے جو یہو شی پیدا ہواس میں ہے امر تافع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان کو امر ہوا کہ اپنے نفس کی کا ہلی اور پڑ مردگی و ستی و کثافت کوبذر بید و ضود ور کرے تاکہ خدا تعالی کے حضور میں کھڑے ہونے کے مردگی و ستی و کثافت کوبذر بید و ضود ور کرے تاکہ خدا تعالی کے حضور میں کھڑے ہونے کے مردگی و ستی و کثافت کوبذر بید و ضود ور کرے تاکہ خدا تعالی کے حضور میں کھڑے ہوئے کے مور یہ کی و نے کے مردگی و ستی و کثافت کوبذر بید و ضود ور کرے تاکہ خدا تعالی کے حضور میں کھڑے ہوئے کے دور میں کھڑے ہوئے کے دور میں کھڑے ہوئے کے دور میں کھڑے ہوئے کی و کشور میں کھڑے ہوئے کی ایک کوبدر میں کھڑے ہوئے کی دور میں کھڑے ہوئے کی دور میں کھڑے ہوئے کی دور کی دور میں کھڑے ہوئے کی دور کی دور میں کھڑے ہوئی کی دور کی دور میں کھر کی دور کی دور میں کھر دور کی دور کی دور میں کھر کی دور کی دور میں کھر دور کی دور کو کی دور کو کو کی کردی کی دور کردی دور کی دور کی دور کی دور کردی دور کردی دور کردی دور کی دور کردی دور کرد

لایق ہو کے کیونکہ وہ سدا ہوشیار و بیدار ہے چنانچہ وہ فرماتا ہے لا تاخذہ سنة و لا نوم . لیمنی خداتعالیٰ کو غفلت و نیند نہیں پکڑتی ۔ پس غافل و کابل اس کے حضور میں کھڑے ہوئے کے قابل نہیں ہو سکتے ۔ بی وجہ ہے کہ نشہ و مستی کی حالت میں نماز پڑھنامشر وع نہیں ۔ چنانچہ خداتعالیٰ فرماتا ہے ۔ لا تقربو الصلواۃ و انتم سکاری . ترجمہ : نماز کے نزدیک نہ جاؤجب کہ تم نشہ کی حالت میں ہو۔

کی نشہ باز کو کی ظاہری حاکم وباد شاہ کے دربار میں محالت نشہ جانے کی اجازت نہیں دی جاتی پس جب کہ نشہ بازوشر ابی محالت نشہ و غفلت ایک دنیاوی حاکم کے دربار میں باریاب نہیں ہو سکتا توجو شخص نشہ بازوغا فل جیسی حالت بنائے ہوئے ہواسکوا تھم الحاکمین کے دربار میں کب شرف باریائی عطامو سکتا ہے۔ نشہ کی حالت میں نمازای لئے ممنوع ہوئی کہ نشہ باز کو محالت نشہ معلوم نہیں ہو تا کہ منہ سے کیا کہ رہا ہے اور اسکے دل میں کیا گذر رہا ہے۔ چنانچہ خدا تعالی فرما تا ہے حتی تعلموا ماتقو لون ۔ یعنی نمازاس حالت میں پڑھو کہ تمہارے دل کو معلوم ہو جو پچھ زبان سے کہ درہے ہو۔ یعنی ان کلمات سے تمہارے دل کاواقف ودانا ہو تاضر وری ہے جو تمہارے منہ کے جو تمہارے دل کو معلوم ہو جو پچھ منہ سے نکل رہے ہو۔ یعنی ان کلمات سے پڑھ درہے ہو۔

اختتام وضو پر دعائے توبہ پڑھنے کار از: وضویں ساتوں انداموں کودھوناسات قتم کے گناہوں کو ترک کرنے کی طرف ایماء اور رجوع الی اللہ کی صورت اور صفائی ظاہر وباطن کی استدعاء اور زبان حال کی دعائے اور اسکے بعد دعائے توبہ کو زبان قال سے پڑھنار حمت اللی کو جذب کرنے کیلئے بہت ہی مناسب و موکد مدعائے کیونکہ جب انسان کا ظاہر پانی سے پاک ہوجاتا ہے توبہ اس کی فطرت کا نقاضا ہے کہ اسکادل بھی اس طرح پاک وصاف ہوجاوے مگر وہاں تو دست قدرت اللی کے سواکی اور کی دسترس نہیں ہو سکتی۔

ای لئے اس مقصد کے حصول کے لئے ای کے آگے دست سوال پھیلایا جاتا ہے۔

اللهم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطهرین. ترجمه: یعنی اے خدا مجھے تائیین اور یاکیزہ دلول کے گروہ میں کجیو۔

جواب اس سوال کا کہ وضو کی تر تیب کیول مامور بہ ہے: وضو کی ترتیب منصوص کا خلاف اس لئے ناجائز ہے کہ انسان سے احکام اللی کی مخالفت و کناہ کا ظہور ای ترتیب سے ہوتا ہے جو قرآن کریم میں مذکور ہے۔ للذااعضائے وضو کو بترتیب منصوص دھوناان کو گناہوں اور خدا کی نافر مانیول سے دھونے اور تائب کرنے کی طرف اشارہ ہے مثلاً جس اندام کے ذریعہ سے انسان سے اولاً گناہ مرزد ہوااس کو سب سے پہلے دھوناسب سے پہلے اسکے ترک گناہ اور توبہ کی طرف ایک سے۔

فداتعالی نے سب سے پہلے چرے کے دھونے کا امر فرمایا۔ جس میں منہ 'ناک' آئکھیں شامل ہیں۔ پہلے کلی کے ذریعہ زبان کوصاف کیاجا تا ہے جس میں توبہ زبان کی طرف اشارہ ہے کیونکہ انسان کی زبان مخالفت احکام اللی میں سارے انداموں سے سبقت بجاتی ہے چنانچہ آخضر سے صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اکثر خطایا این اوم فی لسانہ یعنی بدنی آدم سے اکثر گناہ اس کی زبان کے ذریعہ سے صادر ہوتے ہیں اس سے الفاظ کفر وغیبت و محمت و سب و شتم اور صدہ اس کی زبان کے ذریعہ سے صادر ہوتے ہیں بھر ناک میں پانی ڈال کر اس کو صاف کیا جاتا ہے جو کہ مشمومات ممنوعہ اور دماغی کمروغرور سے توبہ کرنے کی علامت ہے بھر سارے چر ہے کو می دونوں آئکھوں و پیٹانی کے دھویا جاتا ہے جو کہ مواجہ کے سارے گناہوں اور آئکھوں کی بد نظری کے چھوڑنے کی طرف اشارہ ہے بھر دونوں ہاتھوں کو دھویا جاتا ہے جوہا تھوں کے ترک ذنوب کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جب انسان با تیں کر تااور آئکھیں دیکھتی ہیں توہا تھے کہڑتے یا چھوتے ہیں۔ طرف اشارہ ہے کیونکہ جب انسان با تیں کر تااور آئکھیں دیکھتی ہیں توہا تھے کہڑتے یا چھوتے ہیں۔ بھر سر کا مسح کیا جاتا ہے اور اسکود ھویا شیں جاتا۔ کیونکہ سر سے بذا تہ کوئی مخالفت صادر شیں ہوتی بلے اپنا علم ملا جود ھونے اور نہ بلے اپنا حکم ملا جود ھونے اور نہ بلے باتا کا زبان اور آئکی اور اسکود ھونے اس کے جوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی الندائر کیلئے اپنا حکم ملا جود ھونے اور نہ بلے باتا کا زبان اور آئکی اور اسکود رہ ہوتی جوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی الندائر کیلئے اپنا حکم ملاجود ھونے اور نہ وہونے اور نہ

د هونے کے در میان ہوااوروہ مست ہواور پھر کانول کا مستح کیاجا تا ہے یو نکہ اَ نشر او قات انسان ہے کانول میں ماا اختیار بغیر قصد آواز آپڑتی ہے۔ المذاان کیلئے بھی د هونے اور نہ د هونے کے در میان اجبیٰ مسلح کا حکم ملااور ایساہی مسح گردن کو سمجھو۔

ان ہر سہ اندا مہائے ممسوحہ لیمنی سر کات ہیں دون کے مسے میں سر کئی کرون کے مسے میں سر کئی کرون کے عدم ساعت حق کے فتیجا کال ہے تو ہہ کی طرف ایما ہے۔ دو سر کی وجہ ان ندکورہ بالا اندا مول کے مسے کرنے کی ہہ ہے کہ اگر ان کو دھونے کا امر ہو تا توبرا حرج ہو تا اور لوگ سخت تکلیف میں مبتلا ہوتے کیونکہ جس شخص کو پانچوں نمازوں میں پانچ باروضو کی حاجت ہوتی اور اس کو سر پر پانچ بار پانی جو تا اون پر تا توبلا شہر یہ فعل اس کیلئے سخت حرج میں داخل ہے حالا نکہ خدا تعالی فرما تا ہے۔ ما يويد الله ليجعل عليكم من حوج العنی خدا تعالی نہیں جا ہتا کہ تم پر کوئی حرج ڈالے۔

پھر پاؤں کو دھویا جاتا ہے کیونکہ آنکھیں دیکھتی اور زبان بات کرتی اور ہاتھ حرکت کرتے اور کان سنتے ہیں اور سب کے بعد پاؤں چلتے ہیں للذاپاؤں کو دھوناسب سے آخر ٹھمر اکیونکہ ان سے مخالفت اللی ہے حرکت سب سے آخر میں سر زد ہوتی ہے۔ پس سب سے آخر ان کی توبہ کی نیت آئی ہے۔ اور تین بار ہر اندام کو دھونا توبہ کے ارکان خلفہ 'ندامت برگناہ وترک اور آئندہ گناہ کو ترک کرنے کیلئے عزم بالجزم کی طرف ایماہے۔

حکمت طہارت صغری و کبری بطور اختصار: طہارت اس نے کی جاتی ہے کہ باطن منور ہو جائے اور انس و سرور بیدا ہو اور افکار رویہ دور ہو جاویں۔ اور تشویشات و پراگندگی اور پریشانی وافکاررک جائیں۔ پس طہارت کی روح نورباطن و سرور دل واطمینان خواطر ہے۔ سر اور کانول کے مسمح کیلئے جدید پانی لینے کی حکمت: وضوییں مسح سروکانوں کے لئے جدید پانی لینا اندامہائے ممسوح کی تجدید توبہ کی طرف ایماہے۔

مٹی اور بانی سے طہارت مشروع ہونے کار از: مٹی دیانی ہے طہارت کامشرون: و تا

فط بت منتقیمہ و عقول سلیمہ کے موافق ہے۔ (۱) خداتی کی نے یانی اور مٹی کے در میان قدرة وشر عااخوت ڈالی لبذاان دونوں کو طہارت کیلئے جمع کیا۔وجہ بیے ہے کہ آدم اور اسکی اوا؛ د کو خدا تعالیٰ ن ان بن سے بیدا کیا۔ کویا جمارے والدین اور انکی ذریت کیلئے مٹی اور یافی والدین ہیں۔ (۲) خداتعاں نے ہر زندہ چیز کی زند گی پانی اور مٹی ہے شمیر انی ہٰذاان ہی ہے بینی آوم اور چر ندول' پر ندوں 'در ندوں کی قوت بنائی کیونکہ مٹی اور یانی کاوجود عام ہے ہر جَلّہ مل کیتے ہیں۔ (۳) منہ کا مٹی ہے آلودہ کرنا خداتعالیٰ کو پیند آتا ہے جو نکہ ان دونوں اشیاء کا عقد آپس میں قدرتی طور پر محکم اور قوی ہے المذاشر عاہمی انکا آپس میں عقد ٹھسر انا خوب و مناسب تر ہے۔ بطور اسخباب و ضو کاباتی یانی پینے کار از: و ضو کا پچاہوا پانی پنے میں به راز ہے کہ جس طرح انسان اینے ظاہری انداموں پریانی ذال کر ظاہری انداموں کے گناہوں سے تائب اور طالب مغفرت ہوتا ہے ایسا ہی متوضی کی طرف ہے و ضو کابقیہ یانی ہے یہ ایما ہوتا ہے کہ اے میرے خداجس طرح تونے میرے ظاہر کوپاک کیااہیای میرے باطن کوپاک وصاف کر۔ و ضو کیلئے سات اندام مخصوص ہونے کی وجہ: (۱)انسان کی ہناوٹ اور وضع پر غور کر و تو تم پر واضح ہو گاکہ اس کے سات اخلاقی اعضاء جن پر تمام شر ائع و قوانین کادار ومدار ہے وہ ذو و جہین وذو قو تین لیعنی دور نے اور دوہری قو تول والے ہیں۔ اور وہ مندر جہ ذیل ہیں زبان ' آنگھ' کان' دماغ' سر جس میں تاک بھی شامل ہے۔ ہاتھ ۔ یاؤں۔ شر مگاہ۔ میں اعضاء ہیں جنکے ساتھ اخلاقی شریعت بلحہ قوانین معاش ومعاذ کا تعلق ہے۔اور وہ ذووجہین اس طرح بیں کہ ان ہی ہے تو انسان خداتعالیٰ کی نافر مانی کامر تکب ہو کرا ہے لئے سات دوزخ کی راہ بناتا ہے اور ان بی کے ویلے ہے خدا تعالیٰ کی فرمانبر داری واطاعت کر کے سات بہشت اپنے اعمال حنہ کے بدلہ میں اور ایک زائد بطور انعام واکر ام یا تا ہے۔ کیونکہ کریم کا بیہ طریق ہے کہ وہ اپنی خوشی ور ضا کے اظہار میں حق موعودے بڑھ کراجرت دیا کر تاہے۔

(۲)وصومیں سات انداموں کو دھونا ساتوں قتم کے اصول جرائم سے تائب ہو ٹیکی طرف ایما ے۔ چنانچہ آیت ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطهرین میں ہر طمارت کندہ کو باطنی یا کیزگی و صفائی اور انامت الی القد اور ترک گناہ کی طرف توجہ دیا ٹی گئی ہے۔ پس سات انداموں کے لیے وضو کا مخصوص ہوناانکو ساتوں قتم کے گنا ہول ہے دھونے اور سینات ہے د ست ہر داری دینے کی طرف اشارہ ہے تاکہ انسان آثار دوزن سے نجات یائے اور قابل وخول بہشت ہو۔ اس امركى طرف آنخضرت صلى الله عليه وسلم ارشاد فرمات بين مامنكم من احديتوضاً فيسبغ الوضوء ثم يقول اللهم اجعلني من التوابين وجعلني من المتطهرين الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يد حل من ايهاشاء. ترجمه : يعني تم مين على كوئي اليا شخص شين ب جوبورابوراوضوكر_اور بيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين يؤهر ممر اس کیلئے آٹھوں بہشتوں کے دروازے کھل جاتے ہیں جس دروازے سے جاہے داخل ہو۔ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ و نسو کا تقر رمنحملہ اور وجوہ کے توبہ و صفائی دل

کیلئے بھی ہے اور ساتوں انداموں کا دھونا اسی وجہ ہے ہے کہ لیمی اعضاً در کات جہنم اور لیمی اعضاً در حات بہشت کے راہتے ہیں۔

ہر چہ کاری بدروی بر رائے تست راہ جنت باروایں اعضائے تست میں سات اعضاء ہیں جس کے ذریعے سے نفس امارہ کی نایاک و ناجائز حرکات کا صدور ہوتاہے ۔ قصہ نفس از پر ی اے پسر قصه دوزخ بخوال بابمفت سر

(٣)خدا تعالیٰ نے انسان کوالیی فطرت پر پیدا کیاہے کہ وہ جو کچھ آنکھ سے دیکھتاہے کان سے سنتاہے' ناک سے سو تگھتاہے' زبان ہے جکھتاہے' ہاتھ ہے چھو تاہے اس کااثر اس کے دل پر پنچاہ اور ایک خیال اس میں پیدا ہو تاہے جو اسکے اخلاق پر اثر کر تاہے انسان کے دل کے اندر سے نکلنے والی چیز ول کی بہ نسبت وہ چیزیں زیادہ ہیں جو باہر ہے اس کے دل کے اندر جاتی ہے۔ بلحہ ٹھیک ٹھیک بول کمنا چاہیے کہ جو کچھ انسان کے دل سے نکلتا ہے وہ وہ ی ہے جوباہر سے اسکے دل

میں جاتا ہے ایس صفاء ول کیلئے ان اعتباً سبعہ کا و صوبا بردا مفید ہے جن کا اثر انسان کے اندر دل میں جا تا ہے ایس صفاء ول کیلئے ان اعتباً سبعہ کا و صوبا بردا موں کو د صوبے ہے ان میں نشاط سر ورونور بیدا ہوتا ہا کہ بیدا ہوتا ہے۔ ہاں بیں بھی اثر ہوتا ہے۔

ہر اندام و ضو کو تین بار ھونے کار از: (۱)ہر اندام و ضو کو تین بار دھونا۔ قین ارکان توبہ کی طرف ایماہے جو مندر جہ ذیل ہیں۔

موجودہ حالت گناہ سے نکلنا۔ ندامت کردہ۔ آئندہ کے لئے ترک گناہ کا عزم بالجزم۔

(۲) ہر اندام وضو کو تین بارتک دھونااس کئے مقرر ہوا کہ تین ہے کم دھونے میں نفس پر پورا پورا اثر شمیں پیدا ہوتا اور یہ امر تفریط میں داخل ہے اور زیادہ دھونے میں افراط واسر اف ہے کیونکہ اگر دھونے کیلئے ایک حد معین نہ ہوتی تو نفنی اور وہمی انسان سارا دن ہاتھ پاؤل ہی دھونے میں گذار دیتے اور ان کی نماز کا وقت گذر جاتا۔ یہ وجہ ہے کہ جب ایک صحائی نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے پوچھا کہ کیاوضو میں بھی اسر اف ہوتا ہے۔ فرمایا نعم ولو کنت علی ضفة نھر جاد . ترجمہ : یعنی بیٹک وضومیں بھی اسر اف ہوتا ہے خواہ تم نہر جاری کے کنارے پر بیٹھ کروضو کرو۔

اور گوبعض صور توں میں انداموں پر باربار پانی ڈالنے ہے پانی تو ضائع نہیں ہو تا مگر متوضی کاوقت ضرور ضائع ہو تاہے اوروقت کاضائع کر نابڑ ابھاری اسر اف ہے۔

اسلام میں مسواک کرنے کی حکمت: (۱) یوں توبالعموم دانتوں کو صاف کر نااور اجلا ہا ہوئے ہیں نہایت ہی نمایت ہی انسب اور عدہ ہے کہ جب ہا تا ہو تو قبل از حضور دربار ظاہری شکل و شاہت کا سنوار نااور دانتوں کو صاف کر نابھی بڑاضروری ہے۔ کیونکہ بات جیت کرتے وقت دانتوں کی زردی اور میل نظر پڑنے صاف کر نابھی بڑاضروری ہے۔ کیونکہ بات جیت کرتے وقت دانتوں کی زردی اور میل نظر پڑنے سے طبائع سلیمہ کو نفرت ہوتی ہے پس احکم الحاکمین رب العالمین سے بڑھ کر کس کا دربار عالیشان

جو سکتا ہے۔ جس کے لئے یہ اہتمام کیا جائے کیونکہ ان اللہ جمیل یحب الجمال. لیمی خدا تعالیٰ خوب ہے اوروہ خوبی کو پہند کر تا ہے سو جبکہ یہ بات نصیری تودانتوں کے میل اور یوئے دبن کو وہ کب پند کر سکتا ہے اس وجہ سے اعظم شعائر اللہ لیمی نماز پڑھنے سے بہلے جمیما کہ و غیر قاذورات اور میل چیل کو صاف کرنے کا اِبتمام کیا جاتا ہے ایسا ہی دانتوں کے میل ومنہ ومسور هوں کی عفونت کو رفع کرنا بھی مستحسن ہے کی وجہ ہے کہ نماز سے بیلے مسواک کا استعال کیاجاتا ہے کیہ نماز سے جسمانی فوائد حاصل کیاجاتا ہے کیونکہ تعظیم شعائر اللہ کے لئے جوامور بجالائے جاتے ہیں ان سے جسمانی فوائد حاصل کیاجاتا ہے کیونکہ ورفع کرنا بھی ملتاہے۔

(۲) اگر بہت دنوں تک مسواک نہ کی جائے تو مسوڑ صوں اور دانتوں میں بقیہ غذا کے رہنے اور میل جم جانے سے منہ میں تعفن اور بدیو ہو جاتی ہے اور جب انسان مسجد کے اندر نمازیوں میں جاکر کھڑا ہو تا ہے تواسکی یوسے انکواور اروائ طیبہ ملائحتہ اللہ کو ایڈا پہنچتی ہے اور یہ امر عند الناس مقبوح و مکروہ ہے

(وضو خدا کے نام سے نثر وع کرنے کاراز: جب کہ طہارت نماز حسب فر مودہ خداوند کریم مقرر ہوئی تو لازم ہے کہ اس کے نام ونیت سے نثر وع بھی ہوتا کہ نواب ہوانما الاعمال بالنیات گفت

نیت خیرت ہے گلہاشگفت

کیونکہ اگروضو محض حسب عادت کالت غفلت کیا جاوے اور اس میں اطاعت امر اللی و قربت الی الله کا خیال نہ ہو تواس پر تواب متر تب نہیں ہو تااس لئے وضوباسم الله مقرر ہوا تاکہ نمازو نیاز قربت اللی وانا بت الی الله کا خیال ول میں پیدا ، واور انسان تجاب غفلت سے باہر آوے ہیں وجہ ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وسلم فرماتے ہیں لا وضو لمن لم یذکر اسم الله علیه . یعنی جس نے وضو کرنے میں خداکانام نہیں لیااس کا وضو نہیں ہوتا۔ (ائن ماجه)

جواب اس سوال کا که جبکه منه باتھ باؤل کو تین تین بار صویا جاتا ہے تو سر اور کانوں کا مسح تین تین بار کیوں نه مشروع ہوا: دراسل جیسا که دیگر انداموں کا مسح تین تین بار کیوں نه مشروع ہوا: دراسل جیسا که دیگر انداموں کا دھونا تین تین بار شروع : دوا ہوں کا دھونا تین تین بار تھا مگر ہوجہ رفع حرج دوبار معاف اور ایک بار باقی رہا۔ شرح مندامام اعظم رحمت الله علیه مطبوعه مجتبائی صفحہ ملاحظه ہو۔

تنصیل اس اجمال کی ہے ہے کہ در حقیقت سر اور کانوں کو نہ د سونا اور ان کا مسیم کرنار فع حرج کیلئے متمرر ہوا ہے اور اگر ان کے و تنو نے میں بھی مثلیث ہوتی تور فع حرج کی حکمت ضائع ہوجاتی کیونکہ جس اندام پر تین بارہا تہد کچھیرے جائیں وہ قریباً ساراتر ہوجاتا ہے۔

ہوت سر دممالک میں پانچ بار روز مرہ سر اور کانوں کو سر دی سے بچانے کیلئے بردا اجتمام کیا جاتا ہے ہیں جوالیے ممالک میں پانچ بار روز مرہ سر اور کانوں کو دھو تا پڑتاان کیلئے یہ امر باعث بلاکت یا مرض تھا۔ یہی وجہ ہوئی کہ بطور احتیاط وحفظ ماتقد م سر اور کانوں کا متح ایک ایک بار مشروئ ربا۔
وضو میں ہر دا ہے عضو کو پہلے و صونے کی وجہ اور استنجا اور ناک جھاڑنے کا بائیں ہاتھ سے مخصوص ہونے کار از: (۱) وضو کو ہر دا ہے عضو ہ تر وع کر نااس واسطے محسر اے کہ ہر دا ہے عضو کو بائیں پر فضیلت ہے اور فضیلت کا کام پہلے فضیلت والے کو ہی دیاجات ہے ہوں نو دیاجات ہے ہوں ان میں تو دیاجاتا ہے ہے کہ دارد فضیلت یمیں ہر بیار۔ للذا جو چیزیں دونوں جانب مستعمل ہیں ان میں تو دائیں عضو کو مقد م رکھا اور جو ایک جانب مستعمل ہیں آگر وہ محاس اور طیبات کی قتم ہے ہوں تو دائیں عضو کو مقد م رکھا اور جو ایک جانب مستعمل ہیں آگر وہ محاس اور طیبات کی قتم ہے ہوں تو دو فرماتا ہے ویؤت کل ذی فضل فضلہ (پارہ ۱۱ سورہ ہود) یعنی خدا تعالی فضیلت والی چیز کو اس کی فضیلت عطافر ماتا ہے۔

(۲) جس کو مرتبہ عدالت واعتدال کی ورزش مقصود ہوتی ہے وہ ہر چیز کو اسکاحق عطاکر تاہے کھانے پینے اور پاکیزہ چیزول کیلئے واہنے ہاتھ کو اور نجاست دور کرنے کیلئے ہائیں ہاتھ کو خاص کرتا ہے این ماجہ میں ہے عن عائشہ ان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان یحب التیامن فی المطھور و تو جله اذا تو جل و فی انتعالہ اذا انتعل. ترجمہ: یعنی نبی علیه الصلاة والسلام دائیں طرف سے وضو شروع کرناشانہ کرنااور پاپوش پمنالیند فرماتے تھے۔ شارح ہندی نے بھی ان امور کی وجہ بھی فضیلت و شرافت بیان کی ہے۔

(۳) جب کہ بیبات مسلم ہو چک ہے کہ انسان کے ہر فعل مناسب ونامناسب کااثرانسان ہی کے دل پر بڑتا ہے تواس سے واضح ہوا کہ جس فعل کوا ہے مناسب طریق سے پھیر کر غیر مناسب طور پر کیا جاوے اس کااثر بھی دل میں غیر مناسب ہی پیدا ہوگا کی وجہ ہے کہ وست راست سے استنجا کرناناک جھاڑ نااور دست جیپ سے بغیر عذر کے کھانا پینا موجب غموم وہموم وباعث قسادت قلب ہے۔

و ضو میں کہمنیوں تک ہا تھ و ھونے کار از: (۱) تقویت و تصفیہ خون دل و جگر کے لئے
ہاتھوں کا دھونا مفید ہے چنانچہ حاذق اطبا پر سے امر مخفی نہیں ہے اور سے امر بع جہ احسن اسی وقت
عاصل ہو تا ہے کہ ہاتھوں کی وہ تمام رگیں جو بواسطہ اور بغیر واسطہ دل اور جگر کو پہنچتی ہیں وہ
دھونے میں شامل ہو جائیں اور جورگیں دل و جگر تک پہنچتی ہیں وہ کچھ ہاتھ کی انگلیوں سے اور کچھ
کف وست وساعد سے اور کچھ کہنیوں سے شروع ہوتی ہیں اسی وجہ سے کہنیوں تک ہاتھ کا دھونا
مقرر ہوا تا کہ تمام رگیں دھونے میں واغل ہو جائیں تفصیل اس اجمال کی سے ہے کہ ہاتھوں کے
اور منہ کے دھونے سے دل اور جگر کو تقویت پہنچتی ہے اور پانی کا اثر رگوں کے ذریعہ سے اندر جاتا
در منہ کے دھونے سے دل اور جگر کو تقویت پہنچتی ہے اور پانی کا اثر رگوں کے ذریعہ سے اندر جاتا
در منہ کے دھونے سے دل اور جگر کو تقویت پہنچتی ہے اور پانی کا اثر رگوں کے ذریعہ سے اندر جاتا
دھوؤ تو جو لوگ فن سر جری و جراحی میں ماہر ہیں وہ اس بات سے خوب واقف ہیں کہ اکمل رگ

جس کا دو سر انام ہنم کی اظام اور تیسر انہ ابدن ہے جب بسی دلی و جکری و جلدی یہ ماریوں کے رفع کرنے اور تصفیہ خون کے لئے اس رگ کا خون نکا ناتجویز کرتے ہیں تو کہنی کے برابرے ہی رگ پر نشتر لگا کر خون نکالا کرتے ہیں۔ کیونکہ اس جگہ میں بیر رگ ظاہر وہا ہم بھی ہوتی ہے۔ نیز علاوہ دل و جگر کے اس کا اثر سارے بدن پر حاوی بھی ہے ایس ہا تھوں کا دھو تا کہنیوں تک بھی اس کئے مقر رہوا کہ نہر البدن کے ذریعہ سے پانی کا اثر پوراپور الندر چلا جائے۔

(۲) جب کہ وضومیں اصل اطراف بدن کا دھونا مقررہ توباتھوں کا کہنیوں تک دھونا اس لئے ٹھہراکہ اس سے کم کااثر نفس انسانی پر کچھ محسوس نہیں ہوتا کیونکہ کہنی ہے کم عضونا تمام ہے۔

وضومیں ناک کو صاف کرنے کی حکمت: (۱) ہر ند ہبو ملت کے لوگ ناک کی بلخی رطوبتوں کور فع کرنا پہندیدہ نظر ہے دیجھے ہیں۔ اگر ناک کو اندر سے نہ دھویا جائے توناک کی منجمد بلغم سے دماغ میں ہر ااثر پہنچتا ہے جو بسااو قات باعث ہلاکت ہو تا ہے نیز اہل عرب کے عرف میں ناک کے لفظ کو عزت اور بردائی کے محل پر استعال کرتے ہیں چنانچہ جب وہ کسی کے لئے بدوعا کرتے ہیں تو کہتے ہیں ادغم اللہ انفہ لیعنی خدا تعالی اس کی ناک خاک آکود کرے۔

اس کا مطلب میہ ہے کہ خدااس کو عزت ویزائی کے مقام سے ذلت میں گرائے ہیں ناک کو دھونا اپنے کبروغرور کو چھوڑنے اور خداتعالیٰ کی درگاہ میں اپنی کسر نفسی دکھانے کی طرف ایما ہے۔ (فقوعات مکیہ)

و ضو میں پاول کو ٹخنول تک د صونے کار از: (۱) پاؤں کو ٹخنوں تک د صونے میں بیراز ہے کہ وہ رکیس جو پاؤل سے دماغ کو بہنچتی ہیں وہ کچھ پاؤل کی انگیوں سے اور کچھ نخنول سے شروع ہوتی ہیں اور ان سب کو د صونے میں شامل کر لینے سے دماغ کے مخارات رویہ بچھ جاتے ہیں کی وجہ ہے کہ پاؤں کا د صونا مخنوں تک و ضومیں مقرر ہواواد جلکم الی الکعبین. لیعنی پاؤل کو

نځنول تک د صولو په

(۲) چونکه پاؤل آکثر نخنول تک نظیر ہے ہیں اور ان پر اجرام موذیہ اور کر دو غبار پڑتار ہتاہے المذا یاؤں کو تخنوں تک دھونے کاامر عوا۔

(۳) پاؤل کو نخوں تک و صونے میں بیر راز بھی ہے کہ اس سے آم ناتمام عضو ہے "مذاسارے عضو کا وصونامقر رہوا تاکہ اس وصونے کااثر بالاستیعاب ہو۔

بحالت عدم موزہ و ضویبس یاوک کو د ھونے کارازاور موزہ کے مدام نہ ہو نرکا ر أز: یاؤں کا ظاہر حال اس امر کا مقتضی ہے کہ جب یاؤں پر موزے نہ بینے ہوں تو انگو و ضوییں وصونا ہی اازم ہے کیونکہ نگلے یاؤل پر گردو غبار اجرام پڑتے اور جہتے رہتے ہیں اسلنے محالت پر مبتلکی ان کا دھوتا ہی فرض ہے ہم قبل ازیں لکھ چکے ہیں کہ اطر اف بدن کے انداموں کے دھونے کا امراس لئے بھی ہواکہ جسم کے اندرونی حصہ کے زہر یلے مواد خارج ہو کر ان میں جمع ہوتے ریتے ہیں اور ان کی سمیت جوش مار کر خطر ناک امر اض کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور دھونے سے جوش سمیت د صیمایر جاتا ہے یا کہ ازراہ مسامات خارج ہو جاتا ہے اور جب بر ہنہ اطر اف بدن کو د حویا نہیں جاتا توگر دو غبار پڑنے سے مسامات بند ہو جاتے ہیں اور مسامات کے بند ہونے سے ز ہریلے مواد پھر اندر کی طرف جاکر موجب ایذاء ور دہوتے ہیں پس عدم موذہ کی حالت میں د هو نا مقرر ہوا تاکہ اس بر ہنگی میں جو اجرام خبیثیہ اور گر دو غبار جمع ہواہے وہ زاکل ہو جاوے جیسا اس سرخی میں اول بیان ہوااور موزہ کی دواما اجازت نہ ہوئی تاکہ جو خبیث مادے باطن سے ظاہر کی طرف آکر جمع ہوئے ہیں وہ زائل ہو جاویں جیسااس سرخی میں دوسری حکمت بیان کی گئی ہے اور یہ دونوں فائدے یاؤں پر مدام موزہ رکھنے میں کہ اس حالت میں وہ بھی نہ د ھلتا یا یاؤں پر محض تھوڑ سے یانی ہے مسح کرنے میں حاصل نہ ہوتے ہی وجہ ہے کہ مسح موزہ کی انتائی مدت تین دن رات سے زیادہ مقرر نہیں ہوئی بابحہ موزہ پر مسح کرنے والے مقیم کو تو ہر ایک دن اور رات کے

بعد اور مسافر کو ہر تنین دن اور رات کے بعد دھونے کاامر ہوا' نیز محض مسح صرف توبہ وانابت کی طرف تو توجه دلا تالیکن و هونے میں تقویت دماغ اور صفائی جلدو انکشاف مسامات بھی مقصود ے۔ خلاصہ بیر کہ اُٹریاؤل پر صرف مسح ہی ہو تا تواور جوباقی اہم مقصود ہیں وہ حاصل نہ ہوتے۔ طهارت معنوی برعام نظر: اخلاق فاسده وادبام باطله سے پاک رہنے کا سبق سکھانا اسلام کا خاصہ ہے کیونکہ اوہام باطلہ واعمال واخلاق فاسدہ نفس انسانی کو ایسے گندہ کرنے والے ہیں جیسے انسانی جسم غلاظتوں اور نجاستوں سے ناباک ہو جاتا ہے اس لئے اسلام نے ان سب سے باک وصاف ہونے کا امر فرمایا سی طہارت معنوی میں ہے بھی داخل ہے کہ شہوت پیجاوحرص نفسانی کی آلودگی اور رویت نفس یعنی خود ببینی ہے یاک وصاف ،و جاوے کہ اس تحکم الهی میں تمام لوگول کے ساتھ شامل ہونے سے انسان کو اپنے اور دوسرے کے در میان مساوات اور برابری حقوق کا پتہ ملتاہے خواہ کوئی چھوٹا ہو پایز اہواس طرح کس کے حق تلفی نہ کرنا بھی طہارت معنوی میں داخل ہے اور طہارت جسم میں اس طہارت باطن کی طرف بھی اشارات ہیں چنانچہ مخضراً کچھ اشارات لکھے جاتے ہیں۔ طہارت صغریٰ کے بھی اور طہارت کبریٰ کے بھی۔

طمارت وست : حب فر مود و نبی کریم صلی الله علیه وسلم طمارت شطر ایمان ہے پس مومن کولازم ہے کہ طمارت کے معنی مقصودہ ومرادات مطلوبہ کو سمجھ کراس کی عظمت شان کا حق بجالائے ہاتھوں سے کی الی حرام چیز کو پکڑنے اور لینے سے پیک وصاف و ظاہر رکھتے ہیں جس میں حکم الیٰ کی مخالفت ہو۔ ناحق کسی کونہ مارے نہ کسی کا مال چھینے نہ کسی کو ضرر دینے کیلئے بست ورازی کرے۔ چنانچہ ایک حدیث شریف میں اسی طرف ایما ہے۔ المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ . ترجمہ : یعنی مسلمان وہ ہے جسکی زبان اور ہاتھ سے مسلمان سلامت رہیں۔

طہارت و ہمن : جب منہ کو صاف کرنے کیلئے منہ میں یانی ڈالے تواس وقت حرام چیزوں کے

کھانے پینے اور حرام ہاتیں منہ سے نکالنے کی طہارت کو ملحوظ رکھے بینی ایسے الوال کو منہ سے نکالنے اور الیں اشیاء کے کھانے کو اپنے منہ سے نفی کرنے کیلئے مستعدر ہے تاکہ ایسانہ ہو کہ اسکا منہ روحانی نجاست سے آلودہ ہو کر مستحق لعنت ہے اور ایسی چیزوں کے کھانے پینے اور ایسے اقوال منہ سے نکالنے کیلئے تیار ہے جن سے اس کو خدا تعالیٰ کی طرف سے نواب ملے اور ملاء اعلیٰ میں مستحق صفت ثناء ہو۔

طہارت بیدنی (ناک): جب ناک کوپاک کرنے کیلئے ناک میں پانی ڈالے تو خیر اور کھلائی کی خوشہوسو تھے کیلئے آمادہ ہواور ہدی اور شرارت کی یو کو پھینک دے ناک کی طہارت میں ننگ وخود بیدنی سے پاک رہنے کو غور کر کیونکہ ننگ وخود بیدنی عارا لیے امور ہیں جن سے انسان میں این بی بدنی نوع پر باعدی اور برائی چاہے کا اور نافر مانی اللی کا خیال ومادہ پیدا ہوجا تا ہے۔

طہمارت چہرہ: اپنا چرہ و حونے کے وقت ماسوائے اللی سے اپنی تمام امیدیں اور توجمات ایسے اعمال بخالانے سے منقطع کر دے جن کارخ ورجوع خداتعالیٰ کی طرف نہ ہواور اپنے منہ پر آب شرم ڈالے اور بے شرمی سے پر دہ شرم کو خداتعالیٰ اور لوگوں کے آگے سے نہ اٹھاوے اور اپنی آبر وکو غیر اللہ کے لئے صرف نہ کرے۔

طہارت گرون : مسے گردن کے وقت حرص وہوائے نفسانی سے اپنی گردن کو چھڑانے پراور خداتعالی کے احکام کی فرمال پر داری واطاعت کا حق اداکر نے پر اور گردن کشی کا خیال چھوڑنے پر آمادہ ہو تاکہ ایسی اشیاء کے حلقہ اطاعت سے اپنی گردن چھڑ اکر آزاد ہو جائے۔جو حضور اللی سے مانع ہیں۔

طهارت بیشت: پیشه د هونے کے وقت تکیہ بر ماسوی اللہ سے اور کسی حق گو و عاول کو غیبت

کرنے ہے وست بر داری کومد نظر رکھے۔

طہمارت سیبنہ: سینہ و هونے کے وقت اپنے سینہ ہے مخلوق اللی کے ساتھ کینہ کے کرنے کے اور ان کو دھو کا دینے کے خیالات کو نکال ڈالے۔

طہارت شکم: اپنے شکم دھونے کے وقت اشیاء حرام ومشتبہ کھانے اور پینے سے طہارت شکم کومد نظر رکھ کرالی نجاستوں ہے اپنے شکم کویاک رکھے۔

طہارت شر مگاہ ور ان: شر مگاہ در ان دھونے کے وقت تمام امور ممنوعہ کیلئے بیٹھنے اور اٹھنے سے اپنے آپکو بچائے۔

طہمارت قدم: پاؤل دھونے کے وقت حرص و ہوائے نفسانی کیلئے چلنے اور ایسے امور کی طرف قدم زنی کرنے سے اپنے قد مول کو بچائے جو اس کے دین میں مفتر ہوں اور جن سے کسی مخلوق اللی کو ضرر پہنچے سے خدرایرال بندہ عثمائیٹے ست : کہ خلق از وجودش در آسائیٹے ست

باب التيمم

تيتم کو خلیفه و ضوو غسل ٹھہرانے کیوجہ

(۱) خداتعالی کی عادت ہوں جاری ہے کہ بعد ول پر جو چیز دشوار ہوتی ہے وہ الن پر آسان و سل کر دیتا ہے اور آسانی کی سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ جس کام کے کرنے میں دفت ذو اسکوسا قط کر کے اسکابدل کر دیا جاوے تاکہ اس بدل سے الن کے دل ٹھکانے رہیں اور جس چیز کاوہ غایت درجہ النزام کر رہے تھے دفعتہ اس کے ترک کر دینے سے جبکہ بدل نہ ہو تا الن کے دل متر ود او رپر بیٹالن نہ ہول اور ترک طہارت کے عادی نہ ہو جائیں للذا خدا تعالی نے ہموقع ضرورت تیم کو خلیفہ وضوو عسل ٹھر ایا اور مجملہ طہارت کے تیم بھی ہو جہ مشابہت کے ایک قشم کی طہارت گھر گیا۔

و ضوو عنسل کے تیم میں فرق نہ ہونے کی وجہ: ملامہ ان قیم اس ام کے متعلق تحرير فرمات بين : واما كون تيمم الجنب كيتمم المحدث فلما سقط مسح الرأس والرجلين بالتراب عن المحدث سقط مسح البدن كله بالتراب عنه بطريق الاولى اذفي ذالك من المشقة والحرج والعسر ماينا قض رخصة التيمم ويد خل اكرم المخلوقات على الله في شبه البهائم اذا تمرغ في التراب فالذي جاء ت به الشريعة لا مزيد في الحسن والحكمة والعدل عليه ولله الحمد. ترجمه : ليعني جنبي اور ب و ضو کا تیم کمیاں ہونے میں یہ حکمت ہے کہ جب کہ بو ضو آدمی کے لئے تیم میں ہاتھ اور منہ یر مسی کرنے کے بعد سر اور یاؤں کا مسی ساقط ہو گیا توان بی اعضاً لیعنی ہاتھ اور منہ پر مسی کرنے کے بعد جنبی کیلئے سارے بدن کا مسج بدرجہ اولی ساقط ہو جانا جاہے۔ کیونکہ سارے بدن کے مسح کرنے میں تکلیف اور حرج ہے جو رخصت تیتم کیلئے منافی و مناقض ہے اور سارے بدن پر جنبی کو مٹی ملنے میں خداتعالیٰ کی افضل مخلو قات بعنی انسان کو خاک میں لوٹے میں بہائم کے ساتھ مشاہبت ہوتی ہے ہیں جو آپھی شریعت حقد نے مقر رکیا ہے حسن اور خوبی اور عدل میں اس سے بہتر کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔

مٹی سے شخصیص تیم کی وجہ: حضرت علامہ این قیم رحمتہ اللہ بنای کتاب اعلام الموقعین عن رب العلمین میں مٹی ہے شخصیص تیم کے سوال پر کچھ جوابات لکھے ہیں جنکا خلاصہ ترجمہ ہم یہاں اردومیں لکھتے ہیں۔

سوال: تیم ایک وجہ سے خلاف عقل ہے کیونکہ مٹی خود آلودہ ہے وہ نہ پلیدی اور میل کو دور کرتی ہے اور نہ بدن اور کیڑے کو پاک کر سکتی ہے۔

جواب : الله تعالى ناس مالم كى ہر چيز كو مٹى اور پانى ت پيدا كيا۔ بمارى سرشت كى اصل كيى

دونوں چیزیں ہیں جن سے ہمارا نشوہ نماہماری تقویت و غذا ہوتی ہے جس کو ہم کو مشاہدہ ہورہا ہے پس جب کہ خدانے اس مٹی اور پانی کو ہمارے نشو نماہ تقویت غذا کے اسباب ٹھیرائے تو ہمارے بپلے کہا کہ اور ستھرے ہونے کے لئے اور عبادات میں مدد لینے کیلئے بھی انہیں کو وضع فر مایا وجہ سے کہ مٹی وہ اصل چیز ہے جس سے بدنی آدم و غیرہ کی پیدائش ہوتی ہے۔ ادھر پانی ہر چیز کی زندگی کا باعث ہے۔ الغرض اس عالم کی تمام اشیاء کی پیدائش کی اصل ہی دونوں چیزیں ہیں مٹی اور پانی جن سے خدانے اس عالم کو مرکب کیا ہے لیس جب کہ ہماری ابتد ائی پیدائش اور تقویت اور نشوہ نمامٹی اور پانی ہے ہوئی ہے ہوئی ہے تو جسمانی روخانی پاکی کیلئے بھی انہیں کو خدانے ٹھمر الیا۔

(۲) عادۃ پلیدی وگندگی کو زائل کرنے کارواج پانی ہے بخر ت ہے اور جب سخالت مرض و عدم وجود آب مندر لاحق ہو جاوے تو طہارت کیلئے پانی کے دوسرے ساتھی اور ہمسر یعنی مٹی کو بہ نسبت کسی دوسر ی چیز کے مقرر کرنازیادہ مناسب ہے۔

(۳) تیم کے لئے زمین اس واسطے خاص کی گئی ہے کہ زمین کہیں بھی ناپیداور مفقود نہیں ہوتی تو ایس چیز اس قابل ہو سکتی ہے جس ہے لوگوں کی دفت رفع ہو سکے۔

(۷) مند کو خاک آکود منانا کسر نفس وانکسار و عاجزی پر دلالت کر تا ہے اور یہ امر خدا تعالیٰ کو بہت پہند ہے سو تیم کیلئے مٹی استعال کرنے میں یہ خاکساری اور ذلت پائی جاتی ہے اور ذلت کی شان طلب عفو کی مناسب ہے کہی وجہ ہے کہ سجدہ کرنے میں اپنے مند کو مٹی سے نہ مچانا بہندیدہ اور مستحب ٹھہر لیا گیا ہے۔

تنیم میں دوانداموں کے مخصوص ہونے کیوجہ اور پاؤل اور سر پر مسے تیم منظر وع نہ ہونے کاراز: تیم دوانداموں ہاتھوں اور منہ کیساتھ مخصوص ہونااور پاؤل اور منہ کیساتھ مخصوص ہونااور پاؤل اور سر پر تیم مشروع نہ ہونااس وجہ ہے کہ مٹی کا سر پر ڈالنانا پندیدہ و مکروہ امر شار کیا جاتا ہے۔
کیونکہ مٹی کا سر پر ڈالنامصائب اور تکالیف کے وقت لوگوں میں مروج ہے اس وجہ سے سر پر مٹی

مانا مشروع نہیں ہوا کے تاہ یہ ام عند النہ وعند الناس مکروہ و ناپند ہوار تیم میں پیرول پر ہاتھ کھیے سے کا اس لئے تم نہیں دیا لیا کہ پیر توخود بی کردو غبار سے آلودہ رہتے ہیں اور تکم الی چیز کا دیا جاتا ہے جو پہلے سے نہ پائی جاتی ہو تاکہ نفس میں اس کے کرنے سے تنبیہ پائی جاوے۔ حضر سے ابن قیم جوزی رحمتہ اللہ علیہ تیم کے دواند امول کے ساتھ مخصوص ہونے کی وجہ ذیل میں تحریر فریاتے ہیں :۔ واما کو نه فی عضوین ففی غایة الموافقة للقیاس والحکمة فان وضع التراب علی الرؤس مکروہ فی العادات وانما یفعل عند المصائب والنوائب والرجلان محل ملابسة التراب فی اغلب الاحوال وفی تتریب الوجه من الحضوع والتعظیم لله والذل له والانکسار لله ماهو من احب العبادات الیه وانفعها للعبد. (اس عیارت کا اکثر ترجمہ اور لکھا جا چکا ہے)

(۲) دوسر کا دجہ میہ ہے کہ تیم صرف دوا سے مغول انداموں میں مشروع ہے جووضو کرنے میں مدام دھوئے جاتے ہیں اور دو ممسوح انداموں کو تو ساقط ہی کر دینا مناسب ہے کیونکہ پاؤل پر موزے بہن کر اور سر پر ہر حال میں مسح ہو تا ہے پس جبکہ دو مغول انداموں کیلئے صرف مسح پر اکتفا کیا گیا تو دو ممسوح انداموں کو توساقط ہی کر دینامناسب ہے کیونکہ اگر ان پر بھی مٹی ہے مسح مشروع ہو تا تواس سے حکمت سمولت و آسانی میں فرق آتا جو مصلحت اللی کے بر خلاف ہے۔

بإبالغسل

حائض و جنبی کے مسجد میں داخل نہ ہو نیکی وجہ

جنبی اور حائض کو متجد کے اندر جانات لیے ناجائز ہواکہ متجد نماز اور ذکر اللی کرنے کی جگہ ہے اور شعائر اللی میں سے ہے اور کعبہ کا ایک نمونہ ہے اس لئے اس کے اندر جانا ایس ناپاک حالت میں ناچائز ہوا۔ و من یعظم شعائر الله فانها من تقوی القلوب.

جس مکان میں کتایا جنبی یا تصویر ہو اسمیں رحمت کے فرشتوں مانی وج

آئے کی وجہ: آنخضرت فربات ہیں دلا ید حل الملائکة بیتافیه صورة ولا کلب ولا جنب لیمن کی وجہ: آنخضرت فربات ہیں اور نہ جس میں کتا ہواور نہ جس میں کتا ہواور نہ جس میں گتا ہواور نہ جس میں جنبی آدمی ہوائی ہے مرادیہ ہے کہ ان چیزوں ہے فرشتوں کو نفر ہے ہے کیونکه فرشتوں کے اندرجو صفات یائی جاتی جین لقد ساور نجاست ظاہری و معنوی مثل ہے پر سی اور خواست فلا ہری و معنوی مثل ہے پر سی اور جی اس کے مقد مات سے نفر ہے ہے سب چیزیں ان صفات کی اضد ادکی حامل ہیں اس لئے ضدین ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے ہیں۔

کافر کے مسلمان ہونے کیوفت اسکے لیے عنسل کرنے وجہ: ایک شخص اسلام
ایا تواس کو آنخضرت تنظیفتی نیانے کاامر فرمایا اور دوسر یہ شخص کو ارشاد کیا کہ کفر کی ملامت
کو اپنے آپ سے دور کردے لینی سر منذادے اس میں بھید سے کہ اس شخص کو ظاہر میں بھی ایک بری چیز سے ہاہر آجانا متمثل ہو جاوے اور نیز اسکو آگاہ کیا گیا کہ جیسادہ اپنے ظاہر بدن کو عشل دیتا ہے ایسابی اینے باطن کو بھی تمام سابقہ عقائد باطلہ سے دھوڈالے۔

طمارت حیض کے بعد عسل واجب ہونے کی وجہ: حیض کے خون کو خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں اذی یعنی کندگی فرمایا ہے پس جس گندگی سے باربار جسم آکودہ : واس سے نفس انسانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ دوسر اجربیان خون سے لطیف پیٹوں کو ضعف پسٹیتا ہے اور جب عسل کیا جاوے تو ظاہری اور باطنی طمارت حاصل ہوئی ہے اور پڑھے ترو تازہ ہو جاتے ہیں اور ان میں وہی توت عود کر آتی نے۔

ای گندگی کے سبب خداتعالے نے قرآن کریم میں عورت کے حیض حالت کے متعلق ارشاد فرمایا ہے:۔فاعتز لو النسآء فی المحیض و لا تقربوهن حتی یطهر ن ترجمہ:۔یعنی حیض کے دنوں میں عور تول سے کنارہ کرواوران کے نزدیک مت جاؤ۔یعنی ان سے صحبت نہ کرو جبتک کہ وہ حیض سے پاک نہ ہولیں۔

جنبی و حائض کیلئے قرآن کریم اور نماز پر حسنا ناج نز :و نے کیوجہ ، جنابت اور ^{دین}س دونوں ایک حالتیں میں جنعو قرب الهی ئے ساتھ منافات اور جن میں نجاست ہے اختااط ہے اور نمازو قر آن كريم كايرٌ صناخدات جم كام ،و ن كامر تبه ب اورخداني بمكلاني ئرش ف ت انسان جب بني مشرف ہو سکتاہے کہ ہر قشم کی نجاستوں ہے یا ک و مطهر ہو کیو نکیہ خدایا ک ہے اسکو نایا کی ہے نفر ہے ہے۔ منی نگلنے سے عنسل واجب ہونے کی وجہ اور پول وہر از سے عدم وجوب عنسل کار از: (۱) خروج منی سے عنسل کاواجب ولازم ہو نااور ہول سے واجب نہ ہو ناشر بعت اسلامیہ کی بردی خودیوں ہے اور رحمت و حکمت و مصلحت الهی ہے ہے کیونکہ منی سارے بدن ہے تکلتی ہے ای لئے خداتعالی نے منی کانام سلالہ رکھاہے چنانچیہ خداتعالی فریاتا ہے ولقد خلقنا الانسان من سلالت من طين ليني بم نے پيدا كيا انسان كو مٹی كے تعنيج مونے جوہرے صراح میں لکھاہے سلالہ جمغی انچہ ہیر وں کیشدہ شوواز چیزے و آب بیشت مروم پس منی انسان کے سارے بدن کاست ہو تاہے جوہدن سے روال ہو کربالا آخر پشت کے راستہ ہے آتی اور عضو تناسل سے خارج ہوتی ہے اس کے نکلنے ہے بدن کو بہت ضعف پہنچتا ہے اور ہول وہر از صرف کھانے یانی کے نضلے ہوتے ہیں جو مثانہ و معدہ میں جمع رہتے ہیں اسلئے منی کے نکلنے ہے بہ نسبت خروج ہول وہر از کے جسم کو بہت کمز وری لاحق ہوتی ہے اور یانی کے استعمال ہے وہ کمز وری نهيس رجتي-

(۲) جنابت سے جسم میں گرانی و کا ہلی و کمزوری و غفلت پیدا ہو جاتی ہے اور غسل ہے ول میں قوت و نشاط وسر ور اور بدن میں سکساری پیدا ہوتی ہے چنانچہ حضر ت او ذرر ضی اللہ عنه فرماتے ہیں که غسل جنابت کے بعد میں ایسامعلوم ہوا کہ گویا ہے اوپر سے ایک بہاڑا تار دیا یہ ایساامر ہے جس کو ہرایک سلیم طبع اور ضیح فطرت والا جانتا ہے۔

(٣) جنابت سے انسان کو ارواح طیبہ لیمنی فرشتوں سے بعد ودوری پیدا ہوتی ہے اور جب عنسل

کرتا ہے تو وہ بعد اور دوری بٹ جاتی ہے اس لئے بہت ہے سیابہ کرائم سے مروی ہے کہ جب انسان سو تا ہے تواس کی روح آسان کی طرف چڑھتی ہے اگر پاک ہو تواس کو سجدہ کرنے کاام ہو تا ہے اور اگر جنابت میں ہو تواس کو تجدہ کااؤن نہیں دیا جاتا ہی وجہ ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جنبی جب سونے لگے تووضو کرلے۔

(۳) جب انسان مجامعت سے فارغ ہو تاہے تواسکادل انقباض اور تنگی کی حالت میں ہو تاہے اور اس پر تنگی اور تعمین میں پاتاہے اور جب دونول اس پر تنگی اور تعمین میں پاتاہے اور جب دونول فتم کی نجاسیں دور ہو جاتی ہیں اور اپنے بدن کو ملتا اور عنسل کر تاہے اور اچھے کیڑے بدل کر خوشبو لگاتاہے تب اسکی تنگی دور ہو جاتی ہے اور بجائے اسکے بہت وخوشی معلوم ہوتی ہے۔ پہلی حالت کو حدث اور دو ہری کو طہارت کہتے ہیں۔

(۵) حاذق طبیبوں نے لکھا ہے کہ جماع کے بعد عنسل کر نابد ن کی تحلیل شدہ قو توں اور کمزوریوں کو لوٹادیتا ہے اور بدن روح کیلئے نمایت نافع اور مفید ہے اور جنابت میں رہنااور عنسل نہ کر نابد ن روح کیلئے سخت مصر ہے اس امر کی خوبی پر عقل و فطرت سلیمہ کافی گواہ ہیں نیز اگر شارع علیہ السلام خروج ہو گاور مخت اور مشقت السلام خروج ہو تااور محنت اور مشقت میں پڑجاتے جو کہ حکمت اور رحمت و مصلحت اللی کیخلاف ہے۔

(۱) جماع میں تلذو ہو تا ہے اور اس ہے ذکر اللی میں غفلت ضرور ہو جاتی ہے اس لئے اسکی تلافی کیلئے عنسل کیا جاتا ہے۔

(2) منی کے نکلنے سے بدن کے تمام مسامات کھل جاتے ہیں اور بھی ان سے بسینہ نکلتا ہے اور بسید نکلتا ہے اور بسینہ کے ساتھ اندرونی حصہ بدن کے گندے مواد بھی خارج ہوتے ہیں جو کہ مسامات پر آگر ٹھمر جاتے ہیں اگر ان کود ھویانہ جاوے تو خطر ناک امر اض بیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

باب نوا قض الو ضوواليتمم

خروج ہول وہر از در سے سے امر و ضو کی وجہ

پول وہر از اور جماع کرنے کے وقت خانہ کعبہ کی طرف پیشت اور منہ کرنا منع ہو نیکی حکمت: (۱) خانہ کعبہ خداتعالیٰ کے شعار میں ہے ہے ہیں خانہ کعبہ کی تعظیم خداتعالیٰ کی تعظیم ہیں کمی ہے۔اس لئے خانہ کعبہ کا جج فرض خداتعالیٰ کی تعظیم ہیں کمی ہے۔اس لئے خانہ کعبہ کا جج فرض ہو گیا اور اس کی تعظیم کا حکم دیا گیا کہ بغیر صفائی اور طہارت کے اسکا طواف نہ کیا کریں نماز میں اسکے سامنے کھڑے ،وں ضرورت بڑی لیعنی ول ویر از جماع کے وقت اسکے سامنے نہ ہوں نہ اس کی طرف پیشت کریں کیونکہ میدام ہے ادبی میں داخل ہے وجہ میہ کہ جس سے عمد أب ادبی میں داخل ہے وجہ میہ کہ جس سے عمد أب ادبی میں دوق ہے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے اور اسکی اس سخت دلی کا اثر اسکے متعلقین وا قارب پر بھی میرایت کرتا ہے۔

ہے اوّب تنانہ خودراداشت بد :: بلحہ آتش درہمہ آفاق زد و من یعظم شعائر اللّٰہ فانہا من تقوی القلوب۔ یعنی خداتعالیٰ کے نشانوں کی تعظیم و ادب كرناان لوگول كاكام ب جنكے دلول ميں تقويٰ ب النذا آنخضرت علي فرماتے ہيں۔ اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلو القبلة ولا تستدبروها ليني جب تم جائ فراغت ميں آؤنو قبله كو نه منه كرواورندا سكويشت كرو۔

(۲) اس میں سے حکمت بھی ہے کہ دل کے اندر خداتی لی کی عظمت کا بونا چو نکہ ایک باطنی امر ہے۔
اس واسطے ظاہر میں بھی کوئی قرینہ جو تعظیم قلبی کا قائم مقام ہو پایا جانا ضروری ہے۔ بس جبکہ قبلہ کی طرف منہ کرنا تعظیم قلبی اوریاد اللی میں جمع خاطر ہونے کا قائم مقام ٹھیر ااور قائم مقام ہونے کی طرف منہ کرنا تعظیم اللی کے لئے مخصوص رہے بس جو ہمیئت نماز کی ہئیت کے بالکل کی بیشرط ہے کہ بیر ہنیت تعظیم اللی کے لئے مخصوص رہے بس جو ہمیئت نماز کی ہئیت کے بالکل منافی اور اس کی ضد ہے بعنی حالت پاخانہ بیریثاب جماع ایس حالتوں میں قبلہ کونہ منہ کیا جاوے نہ بیٹ کیونکہ اس میں بے ادبی ہے۔

نیند سے وضو ٹوٹے کی وجہ: نبی علیہ الصلوۃ والسلام فرماتے ہیں العینان و کاء السته فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله لیمنی سرین کابند آنکھیں ہیں کیونکہ جب آدمی لیٹ جاتا ہے تواس کے جوڑ ڈھیلے ہوجاتے ہیں اور رسی وغیرہ کے نکلنے کا گمان غالب ہو تاہے۔

پاخانہ جانے اور اس سے نکلنے کے وقت اعوذ و غفر انک پڑھنے کی وجہ: پاخانہ کو جانے کے وقت اعوذ بااللہ من الحبث والحبائث پڑھنااس لئے متحب ہے کہ اس جگہ شیاطین جمع رہتے ہیں اس لئے کہ انکو نجاست بھاتی ہے اور پاخانہ سے نکلنے کے وقت غفو انگ کے کو نکہ پاخانہ میں ذکر اللی ترک ہو جاتا ہے اور شیاطین سے مخالطت کا وقت ہوتا ہے اس سے مغفرت مانکنی مناسب ہے۔

تین و هیلول سے امر استنجاکی وجہ اور گوبر اور ہڑ یول سے منع استنجاکار از: عن ابی هریر ، قال قال رسول رہے انما انا لکم مثل الوالد لولدہ اعلمکم اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلو القبلة ولا تستدبروها وامر ثبلاثة احجارو نهی عن الروسة والرمة و نهی ان لیتطیب الوجل بیمینه ترجمه : یعنی حضرت الی بریرة رسی الله عنه راوی بین که رسول خدا علیه فرمات بین که مین تمهارے لئے جمنز له باپ کے جول تم کو آداب سکھا تا جول جب بین که رسول خدا علیه فرمایا سو قضاً بول جب تم پاخانه کوجاؤ تو قبله رواور قبله بیثت جو کرنه بیٹھو اور استنجا کرنے کو منع فرمایا سو قضاً حاجت کے وقت قبله رو جو کرنه بیٹھے اور دا ہے ہاتھ سے استنجانه کرنے کی وجه کاذکر تو قبل ازیں کھا گیا ہے اب بقیم اجزاء حدیث کاذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) استنجا کے لئے تین ڈھیلے اس لئے مقرر فرمائے کہ صفائی کے لئے ایک حد کا مقرر کرنا ضروری تھاورنہ وہمی آدمی سارا سارادن استنجابی کرنے میں گذار دیتے باوجود اس قدر تاکید شدید کے ہم بعض وہمیوں کودیکھتے ہیں کہ وہ ایک ہی استنجا کے لئے ڈھیلوں کاڈھیر لگادیتے ہیں اور یانی کے گئی گئی منکے خالی کر دیتے ہیں اور تین ہے کم ڈھیلوں میں مخوبی صفائی اور یا کیز گی واصل نہیں ہوتی اور تین میں صفائی ہو جاتی ہے اور تین سے زیادہ میں تقنیج او قات اور وہم کابر ھاتا ہے اور گوبر وہڈیوں سے استنجااس لئے منع ہوا کہ ان میں اکثر موذی جانور سانپ پھو وغیر ہ اور بعض قتم کے کا شنے والے كيڑے بيٹھ رہتے ہیں للذا آنخضرت علاق نے بنظر شفقت در حمت اپن امت كوان ہے استنجاكر نا منع فرمایا تاکہ استنجا کرنے والے کو کوئی موذی جانور نہ کاٹے اور ایذانہ پہنچائے وجہ بیرہے کہ اکثر ہوام اور موذی جانور سانب پھو ہزاریا وغیر ہ کی پیدائش گوبر اور ہڈیوں میں ہے ہوتی ہے اور انہی ہے ان کی خوراک ویرورش ہوتی ہے اور ان کے سوراخدار جگہوں میں ایسے جانور کھے رہتے ہیں اسلئے کہ جہاں کسی چیز کی پیدائش وخوراک کا سامان ہو وہاں اسکا کشر قیام رہتاہے میں وجہ ہے کہ ان ہے استنجا کرنا منع ہوا تاکہ ایکے اندر ہے نکل کر کوئی زہریلا جانور استنجا کرنے والے کو ایذانہ

(۲) گوہر ہڈیوں سے استنجاکر نا موجب امر انس شدیدہ ہے کیونکہ ان میں زہر ملے حشر ات کے اور ہوائے متعفن کے سمی اور قاتل آثار ہر وفت موجو در ہتے ہیں اگر چہر ان میں کسی وفت کیڑے نہ بھی موجو د ہوں للذا آنخضرت علیقت نے اپنی امت کے لوگوں کو محض بنظو شفقت ومرحمت ان

ضررول سے پچنے کیلئے گوہر اور ہڈیول سے استنجا کرنا منع فرمایا ہے اور ہڈیوں کے باب میں ایک اور عمر دول سے پہنے گوہر اور ہڈیوں میں ایک اور عمر دول سے بھی وار دہے اند زاد احو انکم من المجن وہ اسکے علاوہ ہے۔

قبہقہ اور نے اور نکسیر سے امر وضو کاراز: بہتا ہوا خون اور نے کثربدن کو آلودہ کرنے والی اور نفس کو بلید کرنے وائی چیزیں ہیں اور نمازیں قبقہ لگانا ایک قشم کا جرم ہے جہکا کفارہ ہونا چاہیے آگر الن چیز ول سے شارع وضو کا تھم دے تو کچھ عجب نہیں ہے اور قبقہ کا جرم ہونا اسلئے ہے کہ نمازیں قبقہ کسی نفسانی بلیدی کے باعث ہوتا ہے جہکا از الدوضو سے کرنالازم ہوا۔ حاجت بول ویر از کے وقت منع نمازکی وجہ: (۱) نفس کے اندروضو کا اثر اس وقت

پیدا ہو سکتا ہے کہ جب نفس کواور کا مول سے فراغت ہواور فراغت اس وفت ہو سکتی ہے کہ جب شکم کے اندر نفخ وغیرہ سے ترد داور اضطراب بھی نہ ہو للذا آنخضرت علی فی نے فرمایا ہے لایصلی احد سکم و هو بدافعه الا خبتان لیمن تم میں سے کوئی شخص نماز کو کھڑانہ ہو جب اسکو پا خانہ و پیشاب کی سخت حاجت ہواس میں آنخضرت علی ہے ہے آگاہ فرمایا ہے کہ نفس کے سی اور طرف مشغول ہونے میں بھی حدث کے معنی پائے جاتے ہیں کیونکہ ایس حالت میں نماز کی طرف انسان کی توجہ نہیں ہو سکتی باعد وہ یا خانہ اور پیشاب کی مدافعت میں مشغول ہوجاتا ہے۔

(۲) عبس بول وبرازے ول بین افتہاض اور پراگندگی وعدم حضور کا لاحق ہوتا بیتی ہے اور جب حضور نہ ہو اور پراگندگی رہے تو نماز نا قص رہے گی انذا ایسے سبب کور فع کرنے کا تھم ہوا جو نماز بین پراگندگی اور عدم حضور کا باعث ہو چنا نچہ علامہ تحکیم محمد تو نسی این کتاب کو را السحة بین لکھتے ہیں۔ ان حصر البول فی المثانة مدة طویلة مضر تنشاء عنه عوار ض خطرة کسلسل البول و الحصاة وغیر ذلک فیجب علی الانسان ان یبول کلما احس بالبول و لا یحصرہ مطلقاویر حم الله الفائل م

ولوكنت بين المرهفات الصوارم

ولا تحبس الفضلات عندا نهضا مها

ترجمہ: بول کو بہت و ریس کے مثانہ میں رو کنا ضر ررسان ہے اسکئے خطر ماک امراض
سلسل البول اور سنگ مثانہ وغیر و بیدا ہو جاتے ہیں بیں انسان پر لازم ہے کہ جب اول کی حاجت و
تواسی وفت ہول کرے اور اسلوم کرروک نہ رکھے۔ چنانچہ کی نے اس بارہ میں کہا ہے کہ جب
فضلات ہضم ہو چکیں توان کو مت رو کو آئر چہ تم چلتی تلواروں کے در میان ہو۔

باب المسح على الخفين مسح موزول كاراز

چو نکہ وضو کا ان اعضاء ظاہرہ کے دھونے پر مدار تھاجو جلد جلد گردو غبار میں آلودہ ہوتے رہتے ہیں اور یاؤں موزوں کے پینے ہے احضاً باطنہ میں داخل ہو جاتے ہیں اور نیز عرب میں موزول کے پیننے کا بہت دستور تھااور ہر نماز کے وقت ان کے اتاریے میں ایک قتم کی دقت تھی اس واسطے فی الجملہ ان کے بیننے کی حالت میں یاؤں کا دھونا ساقط کر دیا گیااور تحکم دیا کہ موزے کے او پر مسے کیا کریں تاکہ پیرول کا دھو تایاد آجاوے کیونکہ مسے بھی پیرول کے دھونے کا ایک نمونہ ہے موزہ کی جانب مسح مشروع نہ ہونے کیوجہ: اگر مسح موزہ نیے کی جانب مشروع ہو تا توبراحرج تھاکیونکہ نیجے کی جانب مسح کرنے میں زمین پر چلتے وقت گرد سے موزول کے آلودہ ہونے کا گمان غالب ہے للذا عقل کا مقتضی نہی ہے کہ اوپر کی جانب مسح کیا جاوے۔ موزه پر مسح مقیم کیلئے ایک دن رات اور مسافر کیلئے تین دن رات مقرر ہونے کی حکمت: جمال آسانی کردی گئی ہے وہاں کوئی ایسی چیز بھی مقرر کی گئی ہے کہ جس کی وجہ ہے نفس کو عمادت مطلوبہ کے ترک کرنے میں مطلق العنافی نہ ہو جاوے للذا شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کے حاصل کرنے کیلئے ایسی چند باتیں مسے موزہ کیساتھ بھی مقرر کر دیں مثلاً ایک تو مسح کی مدت مقیم کیلئے ایک دن رات اور مسافر کیلئے تین دن رات مقرر فرمائی

اسلئے کہ ایک دن رات کی ایسی مدت ہے کہ اسکاالتزام اور انتظام ہو سکتا ہے بہت ہی چیزوں کو جن کا التزام کرنا چاہتے ہیں اس مدت کے ساتھ اس کا التزام رکھتے ہیں اور تین دن رات کی مدت بھی السی ہی ہے یہ دونوں مدتیں مقیم و مسافر پر ان کی رفع جرج اور آکلیف کے موافق تقسیم کر دی گئی ہیں بھر شارع علیہ الصلاق والسلام نے اس میں یہ دوسری شرط لگادی کہ موزوں کو طہارت کی صالت میں بہنا ہو تا کہ پہننے والے کے دل میں اس وقت کی طہارت کا نقشہ جمارہ اسلئے کہ موزوں کی حالت میں گردو غبار کا اثر کم ہو تا ہے بس وہ اس طہارت مسے سے اس طہارت عسل کو یاد کر لیتا ہے اور اس فتم کے ندا کر ات کا نقش کی تنبیہ پر پور ااثر ہو تا ہے۔

باب المياه (پانى)

جواب اس سوال کا کہ کیا کو یں سے رفع ناپا کی کیلئے ڈول نکا انا موافق عقل ہے۔ اسلامی فقہ کے اس مسللہ کے متعلق فلاسٹر ول کا اعتر اص ہے۔ من العجب انه لو وقع فی البیر نجاسة نزح منها دلاء معدودة فاذا جعل الدلو فی البیر تنجس وما اصاب حیطان البیر من ذلك نجسها و كذلك مابعدہ من الدلاء الا ان تنتهی النوبة الی الدلوالانویر فانه یتنزل ثم یصعد طاهرا فیقشقش النجاسة كلها من قعر البیر الا رئوسه قال بعض فانه یتنزل ثم یصعد طاهرا فیقشقش النجاسة كلها من قعر البیر الا رئوسه قال بعض المتكلمین مارأیت اكرم من هذالدلولا اعقل. ترجمہ:۔ تجب كی بات ہے كہ اگر كنوكي ميں نجاست پڑجاوے تواس سے چند ڈول ثكالے جاديں۔ پس جب كو كي ميں ڈول پڑتا ہے تووہ کھی غیل کہ وجاتی ہیں میں نجاست پڑجاوے تواس سے چند ڈول تکالے جاديں۔ پس جب كو كي ميں ڈول ہو تا ہے ہو جاتی ہیں اس تک کہ ڈول کے اتر نے كی آخری ٹوست تک دیواروں کو لگتاہے وہ بھی غاپاک ہو جاتی ہیں ہیاں تک کہ ڈول کے اتر نے کی آخری ٹوست تک دیواریں بی نہ سے نیاراسکے سرے تک اوپر لے آتا ہے۔ آخری ڈول اوپر آتا ہے تو سب نجاست کو كنوكيں كی ہے سے لیکراسکے سرے تک اوپر لے آتا ہے۔ بعض متکلمین کتے ہیں کہ ہم نے اس ڈول سے ہر رگول ور عاقل ترکوئی اور ڈول نہیں دیکھا۔ بعض متکلمین کتے ہیں کہ ہم نے اس ڈول سے ہر گوکس کے بائی کو ڈول کے ذریعہ سے جاری کیا جاتا ہے جواب دول نکالے کی حکمت ظاہر ہے کہ کنوکس کے بائی کو ڈول کے ذریعہ سے جاری کیا جاتا ہے جواب دول نکالے کی حکمت ظاہر ہے کہ کنوکس کے بائی کو ڈول کے ذریعہ سے جاری کیا جاتا ہے جواب دول نکالے کی حکمت ظاہر ہے کہ کنوکس کے بائی کو ڈول کے ذریعہ سے جاری کیا جاتا ہے جواب دول نکالے کی حکمت ظاہر ہے کہ کنوکس کیا باتا ہے جواب دول نکالے کی حکمت ظاہر ہے کہ کنوکس کے بائی کو ڈول کے ذریعہ سے جاری کیا جاتا ہے کو بیات ہو جاتا ہے کیا جب کو بیات کیا کو کو کیا جاتا ہے کو بیات ہو کیا جاتا ہے کو بیات ہو کیا جاتا ہے کو بیات ہو کیا جاتا ہے کیا کیا جاتا ہے کیا کو کو کیا جاتا ہے کیا کیا جاتا ہے کیا گور کو کی کور کیا گور کورل کیا جاتا ہے کیا گور کورل کیا گور کیا جاتا ہے کورل کیا گور کورل کیا کیا جاتا ہے کیا گورل کیا گور کیا ہورل کیا جاتا ہے کیا تو کیا گورل کیا

تاکہ جربیان آب ہے نجاست کے اجزاء خارج ہو جائیں۔

باوجود و قوع نجاست جاری پائی پاک ہونے کی وجہ: جس رے ہوئے قلیل پائی بائی میں نجاست پڑجائے ہوجہ اکثر تواسکارنگ وہواور ذاکقہ متغیر ہوجاتا ہے اور اگر متغیر نہ بھی ہوتب بھی ہوجہ قلت اس میں نجاست سائر ومؤثر ہوجاتی ہے مگر جاری پائی کے اجزاء ہوجہ جریان تائم نہیں رہ سکتے کیونکہ نجاست کے اجزاء اسکے جریان کے ساتھ خارج ہوجاتے ہیں۔

قلیل پانی کی نجاست کی حکمت آب قلیل و کثیر کی حد مقرر ہو نیکار از: پانی کی ضرورت تمام اشیاء عالم میں نظر آتی ہے چنانچہ اس کا کثیر الوجود ہوناخود اس بات پر دال ہے کہ تمام حیوانات کو اسکی ضرورت رہتی ہے عالم کے تمام جانداروں کا اس پر آمدور فت کر نااور انکی زندگی کا اس پر مو توف ہونا عیال ہے لہذا پانی کی اس قدر کثرت استعال اس امر کی مقتضی ہوئی کہ جن پانیوں میں در ندوں اور نجاستوں کا اثر پڑ کر آد میوں کو ضرر دیں ان کی حد بعنی آدم کو بتائی جائے تاکہ وہ آگاہ ہو کر ان نقصانات اور ضرروں سے چیلی اور حد ضررے ذائد ہوا سکی اجازت وی جائے ہوتا کو دنیا میں لوگوں کے بڑے جائے اور انکی زندگیاں ان پر دو ہمر ہوجا تیں۔

اسلئے ضرور ہواکہ پانی کیلئے حد قلیل وکثیر متمیز ہو تاکہ اس میں و قوع نجاست ہے ایک دوسرے کے احکام میں التباس ہو کر لوگوں پر حرج و عسر واقع نہ ہو۔

وجه خصوصیت آب وه در ده: جیسا که خباخت کی قلت و کثرت کی حد کا متعین مونا ضروری تفاکه اگروه قلیل اور کثیر پانی میں پڑجاوے تواس کاپاک و ناپاک ہونا معلوم ہو سکتا ہواہیا ہی پانی کی قلت و کثرت کی حد کا متعین و مقرر ہونا ضروری ہے تاکہ رفع شک اور وہم ہو للذادس جو جمع کثیر کا ابتد ائی عد د ہے اس امر کا معیار مقرر ہوا کیونکہ یہ عدوپانی کی کثرت پر دلالت کر تا ہے پس جمال اس قتم کی کثرت پاکی میں ہووہاں قلیل ناپاکی جو بویاذا کقہ یارنگ آب کو متغیر نہ کر سکے وہ مؤثر نہیں ہو سکتی ہی وجہ ہے کہ جہال وہ در دہ گزیانی ہو وہال قلیل ناپاکی کامؤثر ہونا قرار نہیں دیا جا تابلىدا سكوپاک گناجا تا ہے كيونكه وه درده كاحاصل ضرب يحسد كى كثرت كو پہنچتا ہے۔

چوہے اور ملی کا جھوٹا یا ک ہونے کی وجہہ: اگر شریعت کا تھم ان جانوروں کی نجاست کا ہو تا تواس میں امت پر حرج عظیم ومشقت کنیر واقع ہوتی کیونکہ بیہ جانور شب وروزلوگوں کے فر شوں اور کیڑوں اور ماکو لات و مشر وبات پر پھرتے رہتے ہیں۔ جیسا کہ آنخضرت علیہ کے باب میں اس امركي طرف ايما فرماتي بيل انها ليست بنجسة لانها من الطوافين عليكم والطوافات.

کتے اور بلی کے جھوٹے میں فرق ہونے کی وجہ: (۱) کتاایک ملعون جانورہے جس ے فرشتے نفرت رکھتے ہیں وجہ یہ ہے کہ کہا شیطان ہے بہت مشابہت رکھتا ہے کیونکہ اس کی فطرت میں غصہ ولعب اور گندگی ہے آلود ہ رہنااور لو گوں کو ایذادینا۔ اور شیطانی الهام کو قبول کرنا پایاجاتاہے کی وجہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ بغیر عذر کتے سے مخالطت کرنے ہے دوقیراط تواب کم

(۲) كتاجو چيز كھاتا ہے اسكے ساتھ الكامنہ آلودہ ہو جائے تو منہ كو صاف نہيں كر تا مخلاف لمي كے کہ وہ اپنے منہ کو پونچھ کر چاٹ کر صاف کر لیتی ہے۔

برتن میں کتے کے منہ ڈالنے یااس سے پانی وغیرہ پینے سے اس برتن کو سات بار دھونے سے اسکے یاک ہونے کی حکمت: قال رسول اللہ عظیم اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات و عفروه الثامنة بالتراب يعني كي رتن مين کتایانی بی جائے یا کھا جائے تواس برتن کو پاک کرنے کیلئے سات بار دھو ڈالو اور آٹھویں بار اسکو مٹی ے مانچھ دے کتے کے لعاب کی رطوبت کا اثر بہت قوی اور زہریلا ہو تاہے اور وہ برتن وغیرہ ہر ا کے چیز میں کیسال ہوتا ہے جو شخص کتے کا بس خور دہ یا کتے کے متاثر برتن میں کھانا کھائے یایانی وغیرہ پئے بالضروراس میں اسکی درندگی وبداخلاقی کااثر سرایت کر جاتا ہے للذا آنخضرت علیہ نے نے

ای برتن کو جس میں نے نے بانی بیا کھایا: واس کو بختر ت و صوبے کا تعلم فرمایا اور سات بار کی تعد او کشرت میں نے میں اس ام پر وال ہے کہ آخصر ت علیا کے کو نور نبوی ہے اس حد تک و صوبے سے بلیدی کا اثر رفع ہونے کا علم ہو چکا تھا للذا ایس حد مقر رفر مادی اور آئھویں بر مٹی ہے ما نجھنا اسلئے فرمایا کہ زہر ہے مادہ کی رطوبت کا اثر جو برتن و غیرہ میں سر ائت کر جائے اسکو مٹی کا مادہ نمک رفع کرؤ بتا ہے۔

عبادات کیلئے او قات مخصوص ہونے کی حکمتیں: (۱) جیسا کہ انسان پر ظاہر ہے کہ تغیر او قات کے تغیر او قات کے تغیر او قات کے تغیر او قات کے جسمانی تبدیلیاں مشاہدہ میں آر بی ہیں ایسا ہی تغیر او قات کے ساتھ اس پر روحانی تبدیلیاں ہمی واقع ہوتی رہتی ہیں اور جیسا کہ ان تغیر او قات کا اثر انسان کے جسم پر پڑتا ہے ایسا ہی اس کی روحانیت پر بھی اثر ہوتا ہے۔

تبدیل او قات وحالات کے بعض دوروں کا وقت تو روزانہ ہو تا ہے اور وہ روزانہ پانچ نمازوں کے او قات ہیں اور بعض او قات کا دورہ ہفتہ کے دور کے ساتھ ہو تا ہے اور وہ روز جمعہ کا وقت ہے اور بعض او قات کا دور سال کے دور کے ساتھ ہوا کر تا ہے اور وہ رمضان شریف کی وعیدیں ہیں۔

(۲) او گوں کے اعمال کا درگاہ اللی میں دو شنبہ و پنجشنبہ کو پیش ہونا جو احادیث نبویہ میں مذکور ہے اور رمضان میں قرآن کریم کانازل ہونا فضیلت و قت اور انسانی حالات کی خصوصیتوں کی طرف ایما ہے۔

(۳) جیسا کہ جسم کی حفاظت کیلئے بطور حفظ مانقدم خداتعالیٰ کی پیدا کر دہ اشیاادویہ وغذا یہ حسب مناسب و فنت استعال کی جاتی ہیں ایسا ہی روحانیت کی حفاظت کیلئے خدا تعالیٰ کے فر مودہ احکام کی بجا آوری بمناسب او قات معینہ کی جاتی ہے۔

(٣) نماز كيلئے وقت كا مقرر كر نا ضرورى ہے كيونكہ وقت كے تعين سے انسانول ك

دلوں کو اسکی طرف تو چہ رہتی ہے اور انکو جمعیت رہتی ہے اور یہ جھگڑا نہیں رہتا کہ ہر شخص اپنی رائے پر چلے کیونکہ جس امر کی تعیین نہ ہواس میں ہر شخص اپنی رائے کاد خل دینا چاہتا ہے خواہ اس میں اسکا نقصان ہی کیوں نہ ہو۔

(۵) اگر عبادات كيلئے او قات معين نہ ہوتے تواكثر لوگ تھوڑى ى نماز روزہ كو زيادہ خيال كرتے جوبالكل رائيگال اور غير مفيد ہو تا۔ تعيين او قات ميں يہ بھى ايما ہے كہ اگر كوئى شخص ان او قات كى بابندى سے آزاد رہنا چاہيے اور النكے ترك كرنے كے حيلے حوالے كرے تواسكى گو شالى ممكن ہو سكے۔

(۱) عکمت اللی کا قضا ہوا کہ انسان کو زمانہ کے ہر ایک محدود حصہ کے بعد نماذک پابندی کا اور اس کے تعیین وقت کا عکم دیا جاوے تا کہ نمازے قبل اس کا نظار کر نااور اس کیلئے تیار رہنا اور نماذک بعد اسکے نور کا اثر اور اسکے رتگ کا باقی رہنا بمنز کہ نماذہ کی کے ہو جائے اور غفلت کے او قات میں خدا تعالیٰ کا ذکر مد نظر رہا کرے اور اسکے اطاعت میں دل متعلق رہے اس میں مسلمان کا حال اس گھوڑے کی طرح رہتا ہے جسکی اگلی پچھاڑی بعد ھی ہوتی ہے اور ایک دود فعہ کود تا ہے اور پھر بے بس ہوکر رہ جاتا ہے اور نماذکی پابندی سے غفلت اور گنا ہول کی سیابی بھی دلول کے اندر نہیں بیٹھتی۔

(۷) تقرراو قات خمسہ میں پابئدی او قات کی طرف ادرامور مہمہ میں تاخیر نہ کرنے کی طرف ایماہے۔ لا تو خو عمل الیوم لغلہ لینی آج کاکام کل پرنہ چھوڑو۔

وجد تعین او قات بنج گاند نماز: خداتعالی نے قرآن کریم میں نماز کے منجگانداو قات کی خصوصیت کی فلاسفی اور حقیقت مجھنے کیلئے او قات خمسہ کے اوصاف مؤثرہ کی طرف توجہ دلائی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں: فسبحان الله حین تمسون وحین تصبحون وله الحمد فی السموت والادض وعشیا وحین تظهرون. ترجمہ : خداتعالی کی یاد کا وقت ہے جب تم

شام کرواور جب صبح کرواور اسکی خوبیال بیان کی جاتی میں آ سانوں میں اور زمین میں اور پھیلے وقت اور دو پہر میں۔

عبارت قرآنی سے صاف ظاہر ہورہا ہے کہ ان او قات میں زمین اور آسان کے اندر تغیرات عظیمہ واقع ہوتے ہیں جن میں خداتعالیٰ کے جدید تشبیج و تحمید کا موقع آتا ہے اور ان تغیرات کااژ انسانی روح اور جسم دونول پرواقع ہو تاہے۔الغرض پچگانہ نمازیں کیا ہیںوہ تمہارے مختلف حالات کا فوٹو ہیں یعنی تمہاری زندگی کے لازم حال پانچ تغیر میں جو تم پر وار د ہوتے ہیں اور تمهارے فطرت کیلئے ان کاوار د : و ناضر ور ہے جنگی تفصیل حسب ذیل ہے۔ وجبہ تعیین نماز ظہر: (۱) پہلے جب کہ تم مطلع کئے جاتے ہو کہ تم پر ایک بلا آنے والی ہے۔ مثلاً جیسے تمہارے نام مدالت ہے ایک دارنٹ جاری ہو یہ پہلی حالت ہے جس نے تمہاری تسلی اور خوش حالی میں خلل ڈالا۔ سویہ حالت زوال کے وقت سے مشابہ ہے کیونکہ اس ہے اپنی خوش عالی کے زوال کے مقدور ہونے پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔اسکے مقابل پر نماز ظہر متعین ہوئی جسکا وقت زوال آفتاب ہے شروع :و تا ہے تاکہ جسکے قبضہ میں وہ زوال ہے اسکی قدرت کو یاد کر کے اسکی طرف توجہ کی جاوے۔ آنخضرت علیہ نے زوال کی ساعت کی نسبت فرمایا ہے کہ اس میں آسان کے دروازے کھلتے ہیں اس لئے میں پیند کرتا ہوں کہ اس وقت میراکوئی عمل آسان کی طرف صعود کرے۔ نیز اس وقت کے تغیر کا بھی نہی مقتضاہے کہ حق تعالیٰ کی طرف توجہ کی جادے چنانچہ اس تغیر کے آثار جو جسم انسانی پر ظاہر ہوتے ہیں۔ طبیبوں نے اپنی طبتی کتابوں میں بیان فرمائے ہیں۔ چنانچہ مفرح القلوب شرح قانونچ میں لکھاہے کہ نوم بعد زوال کہ مسمی است به حيلوله لكونه حائلاً بين النائم والتلوة محدث نسيان است. ترجمه : يعني دو پہر کے بعد نیند جس کو حیلولہ کتے ہیں نسیان کا مرحن پیدا کرتی ہے اور حیلولہ اسکواس لئے کہتے ہیں کہ سونے والے اور نماز کے در میان حائل ہو جاتی ہے سواس تغیر سے بچنے کیلئے بھی بجائے نوم

کے اشتغال بالطاعة مسلحت ہے۔

ظہر کو محصند اکر کے بڑھنے کی حکمت: آنخضرت علی فی بنا اشتد والحو فابر دوا بالظهر فان شدہ الحو من فیح جہنم. ترجمہ: یعنی جب سخت گرمی ہوتو فلمر کو ٹھنڈ اکر کے پڑھا کر و کیو نکہ کرمی کی شدت جہنم کا جوش ہے۔ اس سے یہ مطلب ہے کہ جنت و جہنم کا خدا تعالیٰ کے ہاں خزانہ میں اس عالم میں کیفیات مناسبہ اور منافرہ کا فیضان ہوتار ہتا

وجہ تعیمین نماز عصر: (۲) دوسرا تغیراس دفت تم پر آتا ہے جبکہ تم بلا کے محل ہے بہت نزدیک کئے جاتے ہو مثلاً جب کہ تم بذریعہ دارنٹ گر فار ہو کر حاکم کے سامنے پیش کئے جاتے ہو یہ دوہ دفت ہے کہ جب تمہارا خوف ہے خون خٹک ادر تعلی کا نور تم ہو جاتا ہے ادر نظر اس پر جم سویہ حالت تمہاری اس دفت ہے مشابہ ہے جبکہ آفاب ہے نور کم ہو جاتا ہے ادر نظر اس پر جم کتی ہے اور صرح نظر آتا ہے کہ اب غروب نزدیک ہے جس سے اپنے کمالات کے ذوال کے احتمال قریب پر استد لال کرنا چا ہے اس روحانی حالت کے مقابل نماز عصر مقرر ہوئی ہے تاکہ اس ذوال کے مقابل قریب پر استد لال کرنا چا ہے اس روحانی حالت کے مقابل نماز عصر مقرر ہوئی ہے تاکہ اس فرال کے مالک کی طرف توجہ کرنا جالب اس کی رحمت کا ہو۔ نیزیہ ایساد قت ہے کہ اس دفت کی غفلت جسمانیت پر بھی پر الثر ڈالتی ہے جنانچہ محمدار زائی خفلت کیا میک تعمر کے دفت کی نیند جسکو عربی میں فیلولہ باعث آفات کشرہ است بہ بلاکت می کشد۔ ترجمہ نے یعنی عصر کے دفت کی نیند جسکو عربی میں فیلولہ کتے ہیں بہت یماریاں پیدا کرتی ہے سالو قات اس دفت کی نیند سے انسان بلاک ہو جاتا ہے۔ سواس کا یمی مقتضی ہے کہ جائے نوم وغفلت کے عبادت میں مشغول ہو۔

وجبہ تعیمین نماز مغرب: (۳) تیسرا تغیرتم پر اس وقت آتا ہے جب اس بلاے ربائی بانے کی کبلی امید منقطع ہو جاتی ہے۔ مثلاً تمهارے نام فرد قرار داد جرم لکھی جاتی ہے اور مخالفانہ گودہ تمہاری بلاکت کیلئے گذر جاتے ہیں یہ وہ وقت ہے کہ جب تمہارے اوسان خطامو جاتے ہیں اور تم ا ہے تین ایک قیدی سمجھنے لگتے : و سویہ حالت اس وقت سے مشابہ ہے جبکہ آفتاب غروب ہو جاتا ہے اور تمام : و سنا کی کی امیدیں دِن کی روشنی کی تختم : و جاتی ہیں اس روحانی حالت کے مقابل ہر نماز مغرب مقررہے تاکہ اس طول امل کا معالجہ ہو۔

وجبہ تعیین نماز عشاء : (۴) جو تھا تغیرتم پراس وقت آتا ہے جب بلاتم پر احاط کرلیتی ہے مثاً! جبكه فرد قرار داد جرم اور شهاد تول ك بعد حكم سز اتم كو سنایا جاتا ہے اور قید كیلئے ایك بولیس مین كے تم حوالے كئے جاتے ہو سويہ حالت اس حالت سے مثابہ ہے جبكہ رات يز جاتى ہے اور ايك تنت اند جیر اجھاجاتا ہے اس روحانی حالت کے مقابلہ پر نماز عشاء مقرر ہوئی ہے تاکہ ان بلیات قريبة او قون بامتبار القدرة ت تم بركت طاعت ك محفوظ ركھے جاؤاور رات اور تاريكيوں كو مصائب کے ساتھ اور دن اور رو شنیول کو آرام و نجات کے ساتھ قدرتی مناسبت ہے چنانچہ عرب کاایک شام بھی اس قدرتی مناسبت کو یوں بیان کرتاہے ۔

الم تر ان الليل لما تر اكست دجاه بداوجه الصباح ونوره

فلا تصحبن الياس ان كنت عالما ليبأ فان الدهر شتى اموره

کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب اند ھیری رات چھاجاتی ہے تواسکے بعد صبح کانور آیا کر تاہے ہیں اگر تودانا ہے توناامیدنہ ہو کہ زمانہ کے مختلف امور ہوتے ہیں۔

و چہ تعیین نماز فجر: (۵) پھر جبکہ تم مدت تک اس معیبت کی تاریکی میں ہر کرتے ہو تو پھر آخر خداکار حم تم پر جوش مار تا ہے اور تہمیں اس تاریکی سے نجات ویتا ہے اور تاریکی کے بعد آخر کار پھر صبح نظتی ہے اور پھر و بی روشنی دن کی اپنی چیک کے ساتھ ظاہر ہوتی ہے سواس حالت نورانی کے مقابل پر نماز فجر مقرر ہے خداتعالی نے تمہارے فطرتی تغیرات میں یانج نمازیں تمہارے نے مقرر کمیں۔اس ہے تم تمجھ شکتے ہو کہ یہ نمازیں خاص تمہارے نفس کے فائدے کیلئے ہیں۔

پس آگر تم چاہے ہو کہ ان بلاؤل سے پیج رہو تو تم پیجگانہ نمازوں کو ترک نہ کرو کہ وہ تمہارے اندرونی اور روحانی تغیرات کا ظل ہیں وہ آنے والی بلاؤل کا علاج ہیں 'تم نہیں جانے کہ یہ نیادن کس قتم کی قضاؤ قدر تمہارے لئے لائےگا پس تم قبل اسکے کہ دن چڑھے 'اپنے مولی کی جناب میں تضرع کرو تاکہ تمہارے لئے خیر ویرکت کا دن چڑھے یہ ایساوقت ہے کہ اگر اس وقت انسان فداتعالی سے غافل ہو تواس کی روحانیت پر بہت بر ااثر پڑتا ہے اور سویا ہو تواس کی جمانیت کو سخت ضرر پنچتا ہے چنانچہ صاحب مفرح القلوب لکھتا ہے۔ امانوم بامداد کہ مسمی است بحیلولہ سخت زیاں دارد خاصة آگر معدہ خالی ہو۔ ترجمہ: یعنی فجر کی نیند جسکو عربی ہیں بحیلولہ کتے ہیں سونے والے کو سخت ذیاں بہنچاتی ہے خاص کر آگر معدہ خالی ہو تو بہت زیادہ ضرر بہنچتا ہے۔

او قات نماز کیلئے اول و آخر حد مقرر ہونے کار از: اگر لوگوں کو یہ تھم دیاجا تاکہ تمام لوگ ایک بی وقت کے اندراندر بعنی جس میں نماز پڑھنے سے زیادہ ذرا گنجائش نہ ہوتی نماز پڑھیں اور اس سے آگے بیچھے نہ پڑھ سکیں تو اس میں حرج عظیم تھائی واسطے او قات کے اندر کسی قدر توسیع اور گنجائش بھی کردی گئی اور او قات اوائل اواخر کیلئے حدیں جو منضبط اور محسوس ہیں مقرر کی گئیں۔

بابندی او قات کی حکمتیں: پیدی او قات میں ایک قدرتی تا ثیر ہے کہ وقت معین کے آنے پر قلب انسانی میں بے اختیار جذب و میلان اس فرض منصی کے اواکر نے کیلئے پیدا ہو جاتا ہے اور روحانی توی اس مفروض عمل کی طرف طوعا و کر ہا مجذب ہو جاتے ہیں جو نئی اس غیر مصنوعی تا توس (اذالن) کی آواز سنائی ویتی ہے ایک ویندار مسلمان فی الفور اس عمل سے متاثر ہو جاتا ہے گویا پابند صلوقہ ہر وقت نماز ہی میں رہتا ہے کیونکہ ایک نماز کے اواکر نے کے بعد معادوسری نماز کی تیاری اور فکر ہو جاتی ہے۔

حکمت افران نماز : نمازی بنما مت ایک ضروری امر ہاور ایک و قت اور ایک جکد میں او کول کا اجتماع بدون املام اور آگاہ بوٹ کے شوار ہے نیز حکمت اللی کا قتصاء یہ بھی بوک افران کے افران کے اندر سے ف املام اور تنبید نہ پانی جائے ہوہ شعائر اسلام میں سے ایک شعار نمیے ایا جائے اور او کول پر اسکے الفاظ پکارے جائیں اور اس نشان میں فد جب کی عزی کی جائے اور اسکا قبول کر لینا لوگوں کیلئے وین الی کے تابع بو جائے کی پہچان ہواسلئے بدبات ضروری ہوئی کہ ذکر الی اور شہاد تیں سے اس کی الی کے تابع بو جائے گا بہچان ، واس لئے بدبات ضروری ہوئی کہ ذکر الی اور شہاد تیں سے اس کی ترکیب ، واور نماز کیلئے بلانا بھی اس میں پایا جائے کہ مضمون ہے جی ملی الصلوۃ کا تاکہ جو چیز اس سے مراحة سمجھ میں آ جائے۔

کان میں انگلی و بے کر او ان و بیخ کی وجہ: ان ماجہ میں حدیث ہے ان رسول الله بین میں انگلی و بے کر او ان و بیخ کی وجہ ان ماجہ میں حدیث ہے ان رسول الله بین میں اسلاق ان یجعل اصبعیه فی اذنیه قال انه ارفع لصوتك. لیمن نبی علیه الصلاة والسام نے بلال کو امر فرمایا کہ از ان مین کے وقت اپنی دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کا نول میں والسام نے بلال کو امر فرمایا کی از ان رنے ہے تمہاری آوازبلند ہوگی۔

نوزائیرہ پیچ کے کان میں اذان و یہ کار از: (۱) جب نیه بیدا: و تاہے تواس کے کان میں پہلے پڑتی ہے اس کااٹر اس کے دماغ میں مستقل اور اس کی فطرت میں مرکوز: و جاتا ہے اس لئے شارع اسلام علیہ السلوۃ والسلام نے پئے مستقل اور اس کی فطرت میں مرکوز: و جاتا ہے اس لئے شارع اسلام علیہ السلوۃ والسلام نے پئے کان میں اذان و بناٹھیر ایا کہ اس کی فطرت میں پہلی آواز جو اس کی والوت کے بعد جاکر قائم: و وہ توحید اللی اور رسالت نبوی کی آواز: و کیونکہ وقت والوت کی آماز بیج کی طرف و طبیعت میں کا مقتل فی الحجر ہو جاتی ہے۔

باب صفة الصلوة

نماز میں اعتقبال خانہ لعبہ کی وجہ: (۱) ، ان میں قدیم الایام ہے یہ طریق و ماہ ہے جاری ہے کہ جب سی امیر وباد شاہ کی سفت و ثناء بیان سرت میں تو اول اس کے روبرہ سوزے ہوتے ہیں اور پھ شاء اور مدح سر انی میں مشغول ہوتے ہیں اور نماز میں کی امور عباوت قرار و ہے گئے میں اور عباوت میں روٹ جو کہ خشوع و خضوع ہے وہ بغیر سنون اور تز ک انتفاوت امور منتافہ کے حاصل شیں ہو شتی اور جب تک کہ عابد اپنی عبادت میں ایک معین و مقرر طرف کا التزام نه كرے اس وقت تك به سلون نهيں ہو تااس لئے نماز ميں ابك خاص سمت مقرر : و كی۔ (۲) ظاہر کو باطن کے ساتھ ایک ایسا تعلق ہے کہ ظاہری یک جہتی اختیار کر ناباطنی توجہ کو یک طرف کروینے میں موید ہوتا ہے اسلنے نماز میں استقبال قلبہ اوزم ہوا (۳) اوزم ہے کہ جملہ خلالق کیلئے قبلہ ایک معین اور مقرر : و تا کہ ان کا ظام ی اتفاق کا موید ; و اور جب باطمن عبادات کے انواروبر کات کے حاصل کرنے میں سب متفق ہو جائیں تواس سے تنوبرول میں عظیم الثنان اثریدا ہوتا ہے جیسا کہ بہت ہے جراغ کسی مکان میں ایک ہی جگہ روشن کئے جائیں توان ہے ہیوی روشنی حاصل ہوتی ہے اس لئے جمعہ اور جماعتیں مشروع ہوئیں۔ چنانچہ یانچوں جماعتوں میں ا نیک محلّہ کے لوگوں کا اتفاق واجتماع اور جمعہ میں ایک شہر کے لوگوں کا اتفاق اور حج میں تمام جمان کے لوگوں کا اجتماع ہو تاہے اور اتفاق انوار عبادات کے زیادہ کرنے کا خاص طور پر موجب ہو تاہے اور چو نکہ تمام جمان کے او گول کا ایک ہی مکان میں ہر وقت جمع ہونا مشکل ہے تواس مکان کی جہت کواس مکان کے قائم مقام کر کے نماز میں اس کے استقبال کا حکم ہوا۔

(۳) بہت صاف امر ہے اور عقل حقیقت شناس کے نزدیک کیجھ بھی محل اعتراض نہیں کہ اس بادی کو جس نے تمام دنیا کے متعارف عبادت کے طریقوں کے جن میں کہ شرک اور مخلوق پرستی کے جزواعظم شامل تھے اپنے طریق عبادت کو خالص کرنا منظور تھااور ایک واضح اور ممتاز مسلک قائم کرنا نغرور تھااور ایک واضح واجب ہوا کہ ووانی امت کے رن ظاہر کو بھی ایسی ست کی طرف بھیرے قائم کرنا نغرور تھاا سلئے واجب ہوا کہ ووانی امت کے رن ظاہر کو بھی ایسی ست کی طرف بھیرے

جس میں قوائے روحانی کی تحریک ہو ہو ایک مسلمان کو یقین ہے کہ ملی ہیت اللہ کو توحید کے ایک بڑے واعظ نے تعمیر کیااور آخر ہی زمانہ میں اس کی اولاو میں سے ایک زبر وست کامل نبی مکمل شریعت کیا ہوا ہو میں سے ایک زبر وست کامل نبی مکمل شریعت کیا ہر ظاہر ہوا جس نے اس بہلی تاقین و تعلیم کو بھر زندہ اور کامل کیا ہی نماز میں جب اوسر رخ کرتے ہیں تو یہ تمام تصورات آئھوں میں بھر جاتے ہیں اور اس مصلح عالم کی تمام خدمات اور جانفشا نیاں جو اس نے اعلاء کلمت اللہ میں و کھلا ئیس یاد آجاتی ہیں۔

(۵) ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کی مان کی طرف جاتا ہے تو مکین مقصود ہو تاہے اور اس طرف کو آداب و نیاز بجالانے کو ہر شخص صاحب خانہ کیلئے سمجھتا ہے جیسے اگر کسی تخت نشین کے تخت کی طرف جھک کر سلام کریں تووہ صاحب تخت کو ہو تاہے خود تخت کو نمیں چنا نجیہ لفظ بیت القداس جانب مشیر بھی ہے کہ خانہ مقصود نہیں با کہ صاحب خانہ مقصود ہے۔

نماز کیلئے مکان کی صفائی اور لباس کی ستھر ائی کار از: (۱)بادشاہوں کے دربار میں افکانت و طمارت مکان و لباس کا بھی خاظ ہوتا ہان کے دربار میں شامل ہونے والوں کیلئے پاک اور صف کہ کاور صاف لباس میں ہو کر داخل ہونے کا لحاظ ضروری ہوتا ہے پی جیسا کہ اباس کی صفائی اور مکان کی ستھر ائی بادشاہوں کو پہند ہوتی ہے ایسا ہی اس خاتی الحک و احکم الحاکمین و مالک الملک پاک ذات کو پاکیزگی اور ستھر ائی لباس اور مکان کی اور نظافت دل کی مد نظر ہے کیونکہ وہ پاک ہوتا ہوں کو چاہتا ہے اور ہر قتم کی گلندگی اور میل سے اس کو نفر سے دوسر سے بادشاہ بھی چو ککہ اس پاک ذات کی بی قبل دست قدرت سے قائم ہوتے ہیں اس لئے ان میس بھی پائی و نظافت کا لحاظ اس پاک ذات کے پر تو سے د لنشین ہوتا ہے ہو کہ مین مناسب قطر سے تھے و سلیمہ ہواں کا خاظ اس پاک ذات کے پر تو سے د لنشین ہوتا ہو کہ مین مناسب قطر سے تھے و سلیمہ ہواں کو باز اس کے نماز میں پائی مکان کی اور ستھر ائی لباس کی ضروری شر انکا قرار دیئے گئے ہیں ہی وجہ ہے کہ وہ فرماتا ہو شیابک فطہر و المر جز فاہد جو یہ باس کو پاک کر اور کند کی سے کنارہ کر۔

(۲) تاپاکی اور میل سے شیاطین کو مناسبت ہے اسلئے خداتعالیٰ کی حضور میں کھڑے ہونے کے ورنہ حضور وقت شیاطین کے ساتھ مناسبت رکھنے والی اشیاء سے آبلی قطع اور کنار و جاہیے ورنہ حضور دل میں خلل ہوگا۔

نماز کیلئے تعیین ارکان و نثر وط کار از: اگر لوگوں کیلئے عبادت کے ارکان اور شروط معین نہ ہوں تووہ بے بھیر تی ہے ہاتھ یاؤں مارتے رہیں۔ پس احکام آلہیہ کی تکلیف جب ہی مکمل ہوتی ے کہ ایکے لئے او قات وار کان وشر وط سب قرار دیئے جائیں۔ اور چو نکہ دل کے اندر خداتعالیٰ کیلئے خضوع کا ہو نااور اسکی طرف توجہ کا اور تغظیم اور رغبت اور خوف کے جو ناایک بوشیدہ امر ے اس لئے خارج میں بھی اسکے واسطے کوئی ایساام جو ناجا ہے جس سے اسکا انضباط ہو سکے اسلئے نبی ماللہ نے اسکو دو چیزوں میں منضبط کیا ایک توبیہ کہ زبان ہے التد اکبر کیے اس واسطے کہ انسان کی جبات میں یہ بات داخل ہے کہ جب اس کے دل میں کوئی بات جمتی ہے تواسکی زبان اور تمام اعضاً ای کے موافق حرکت کرتے ہیں چنانچہ آنخضرت علی فی ان فی جسد ابن آدم مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله. يعني آدمي كبدن مين ايك كوشت كالكرام يعني قلب۔جبوہ درست ہو تاہے تو سارابدن درست ہو تاہے اس لئے زبان اور دیگر اعضاء کا فعل دل کی حالت پر قرینہ قویۃ اور ا کامقام قائم ہو تا ہے۔ اور اس چیز ہے قلبی حالت کاانضباط ہو سکتا ہے اس لئے ان باطنی حالات مطلوبہ کے مناسب ظاہری ارکان وشروط مشروع فرمائے گئے۔ حقیقت نماز: (۱) جب آدمی اینے پرور د گارہے کی معیبت کے رفع ہونے یا کسی نعمت کے ملنے کی در خواست کرتا ہے اس وقت زیادہ مناسب کیبی :و تا ہے کہ تغظیمی افعال اور اقوال میں متغزق ہو جائے تاکہ اسکی ہمت کا جو کہ اس در خواست کی روح ہے کچھ اثر پڑ سکے چنانچہ نماز استہقاء ای وجہ ہے مسنون ہوئی ہے لیس نماز میں اصل المور تین ہیں۔(۱)خداتعالے کی بزرگی اور جلال دیچے کر دل ہے عاجزی کرنا(۲)خداتعالیٰ کی عظمت اور اپنی خاکساری کوبذر بعیہ زبان خوش

بیانی سے ظاہر کرنا (۳) اس فاکستاری کی حالت کے موافق اعضاً میں ادب کا استعمال کرنا۔ چنانچہ اس امر میں کسی کا شعر ہے۔

يدي ولساني والضمير المحجبا

افا دتكم النعماء منى ثلاثة

یعنی تمهاری نعمتوں نے میری تنین چیزیں تم کو حوالہ کر دیں۔ میرے ہاتھ اور زبان اور یو شیدہ دل۔افعال تعظیمی میں ہے ہیے بھی ہے کہ خدا کے حضور میں کھڑا ہو کر مناجات کرے اور کھڑے ہونے سے بھی زیادہ تعظیم اس میں ہے کہ اپنی خاکساری اور پرورو گار کی عزت وہرتری کا خیال کر کے سر تگوں ہو جائے کیونکہ تمام لو گول اور بہائم میں فطری امر ہے کہ گر دن کشی غرور اور تکبر کی علامت ہے اور سر تگوں ہو تا تیاز مندی اور فرو تنی کی علامت ہے خدا تعالی فرما تا ہے فظلت اعناقہم لھا خاضعین ۔ لینی ان کی گرو نیں عاجزی ہے اس نشانی کے سامنے جھک جا کیں۔اور اس سے بھی زیادہ تعظیم کی بات ہے ہے کہ اسکے حضور میں اپنے سر کو زمین پر رگڑ دے جو تمام اعضاً میں سب سے زیادہ بزرگ اور حواس انسانی کے جمع ہونے کی جگہ ہے اور یسی تینوں قتم کی تعظیمیں تمام لوگوں میں رائج ہیں وہ ہمیشہ اپنے سلاطین اور امر اء کے حضور میں انہی کو استعمال کرتے ہیں اور ان سب صور تول میں وہ صورت سب میں عمرہ ہے جس میں سیہ نتیوں امر جمع ہوں اور اسکے ساتھ ہی ادیے تعظیمی حالات ہے اعلیٰ کی طرف ترقی ہو تاکہ د مبدم نیاز مندی اور خاکساری کی حالت زیادہ ہوتی ہوئی معلوم ہوجو فائدہ اس ترقی کی حالت میں ہوسکتا ہے وہ تنہااعلیٰ درجہ کی تعظیم نیں پااعلیٰ حالت اد فیٰ کی طرف منتقل ہونے میں معلوم نہیں ہو سکتااور نماز میں مہی عمرہ صورت یائی جاتی ہے اور میں تقرب کے اعمال اس تر تیب ہے اس میں اصل قرار دیئے گئے ہیں۔ نماز میں ناف کے نیچے یا ناف اور سینہ کے اوپر ہاتھ باند صنے کی وجہ: ناف کے پنچے ہاتھ باند ھنے میں عفت وستر عورت کی التجااور ناف پر ہاتھ باند ھنے میں اکل وشراب حلال ملنے کا بماء اور سینہ پر ہاتھ باند ھنے میں سے اور حق پر ثابت رہنے کی اور شرح صدر کی د عاہے

جماعت کے در میان خالی جگہ چھوڑنے کی ممانعت کی وجہ: حضرت شاہ ول اللہ رہمتہ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ ہم نے اس بات کا تجربہ کیا ہے کہ ذکر کے طاقوں میں ملکر شکتے ت اللہ رہمتہ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ ہم نے اس بات کا تجربہ کیا ہے کہ ذکر کے طاقوں میں ملکر شکتے ت وار اس بات و لیمن خوب ہوتی ہے اور ذکر کی حلاوت معلوم ہوتی ہے اور خطر ات بند ہوتے ہیں اور اس بات کے ترک کرنے سے بیا تیں کم ہوجاتی ہیں اور الن باتوں میں سے جس قدر کی بات میں کی ہوتی ہے اس قدر و کی بات میں کی ہوتی ہے اس قدر و بال شیطان کود خل ہو تا ہے۔

نماز میں مؤدب کھر اہونے کی حکمت: نماز میں تمام بدن کا جناب باری کے سامنے سکوڑ لینانفس کو خدا تعالیٰ کے حضور میں مؤدب کھڑا ہونے پر آگاہ کرنے کیلئے ہے جیسا کہ ادنیٰ لوگول کوباد شاہوں کے حضور میں عرض معروض کرتے وقت دہشت اور ہیت کی حالت طاری ہوتی ہے مثلاً دونوں قد موں کاہر ابر رکھنااور دست بستہ کھڑا : و نااور نظر کو بست کر نااور ادھر ادھر نہ دیکھناای طرح نمازمیں وست بستہ کھڑا ہونا خدا کے ماننے والے کی فطرت کا تقاضا ہے اور فرمانبر داری کے لئے جھکناایک تواضع ہےاور سجدہ میں گرنا کمال عبودیت کااظہار ہے۔ تكبير تحريمه ميں دونوں ما تھوں كواٹھانے كاراز: باتھوں كوكانوں تك انھاناس ميں اس امرکی طرف اشارہ ہے کہ میں کسی چیز کا مالک نہیں سب چیزیں تیری میں ان کا تو ہی مالک ہے میں خالی ہاتھ مختاج و فقیر تیری عطاو پخشش کا طالب وامیدوارین کرتیرے حضور میں حاضر ہو تا ہوں اس میں یہ اشارہ بھی ہے کہ میں تمام طاقتوں اور قوتوں سے خالی ہوں۔ سب قوتوں اور طاقتوں کا تو ہی مالک ہے ہیں اس کار خیر عبادت میں میری مدد فرما۔ حضرت ابن عربی رحمتہ اللہ عليه قرمات بين فير فع يديه الى الله معترفا ان الاقتدار لك لالى وان يدى خالية من الاقتداد . لیعنی خدا کی طرف دونول باتھ اس امر کا اعتراف کرتا ہواا نھائے کہ طاقت اور قوت تیراحق ہے مجھے کوئی قدرت وطاقت نہیں پس جب آدمی اللہ اکبر کھے دونوں ہاتھ اوپر کو اٹھادے تاکہ معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ کے ماسواہےوہ دست پر دار ہو کر خدا تعالیٰ کے حضور میں آگیا۔

تکبیر تحریمہ میں عورت کا کا ند صول تک ہاتھ اٹھانے کی وجہ: تکبیر تحریمہ میں عورت کا مونڈ شول تک ہاتھ اٹھانے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عورت کام تبہ مرد سے پنچ ہے اور عورت کے ستر حال کے مناسب بھی۔ای حد تک ہاتھ اٹھانے میں۔

نماز میں دست بستہ کھڑ اہونے کی وجہ: (۱) نماز میں دست بستہ کھڑ اہونا ظہار سوال و احتیاج و افتخار و مرے و بخر و نیاز و زاری و ذلت کی طرف ایما ہے کیو نکہ نماز شعائر الی میں ہے ہے اسلیخاس میں مقصود بعد گان شاہی ہے اس حالت میں مشابہت کا اظہار ہے جبکہ وہ حضور شاہی میں دست بستہ کھڑ ہے ہوت بیں اور اس حالت میں وہاں عاجزانہ در خواست کی جاتی ہے اس لئے یہاں بھی دعا کرنے ہے لیخی اهدنا کہنے ہے پہلے تعریف کی جاتی ہے اور اس لئے نماز میں ایک بہتی دعا کرنی پڑتی ہیں جو مناجات کے وقت سلاطین کے سامنے اختیار کی جاتی ہیں چنانچہ تمام ہاتھ پاؤں سمیٹ لئے جات ہیں اور اسی فتم کی بے تو جسی نہیں کی جاتی از سر تایا مؤدب ہو کر کھڑ ا ہونا قانون فطرت کی رو سے بھی بعد گی کیلئے مناسب ہونا پڑتا ہے الغرض نماز میں دست بستہ کھڑ اہونا قانون فطرت کی رو سے بھی بعد گی کیلئے مناسب

نماز میں او هر او هر و یکھنالو گول سے کلام کرنا منع ہونے کی وجہ: آنخفرت علی العبد و هو فی صلوتها لم بلتفت فاذا یلتفت اعرض عنه. تو جمہ: یعنی حیتک بده فاز میں رہتا ہے خداتعالی برابر اسکی طرف متوجہ بلتفت اعرض عنه. تو جمہ: یعنی حیتک بده فاز میں رہتا ہے خداتعالی برابر اسکی طرف متوجہ رہتا ہے جب تک وہ او هر او هر ند و یکھے پھر جب وہ او هر او هر دیکھتا ہے تو خداتعالی اسکی طرف متوجہ نمیں رہتا ہے جب تک فداتعالی کی توجہ رحمت اس سے بہ جاتی ہے مطلب یہ ہے کہ جب کوئی بدہ خداکی جنسی کا دروازہ کھل جاتا ہے اور جب بدہ اس سے برائی جانب متوجہ وہ تا ہے اسکے لئے خداکی جنش کا دروازہ کھل جاتا ہے اور جب بدہ اس سے اعراض کر تا ہے تواس سے صرف محروم نمیں رہتا با بحد اپنی اغراض کی وجہ سے عذاب المی کا مستحق بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے بنتا ہے جب ایک د نیاوی باد شاہ و جا کم کے دربار میں جاتا ہے تواس کے روبرو نہ او هر او هر دیکھتا ہے دوبرو نہ او میں دوبرو کے دوبرو کے دربار میں جاتا ہے تواس کے دربار میں دوبرو کی دربار میں دیات کی دربار میں جاتا ہے دوبرو کی دربار میں دیاتو کیا ہے دربار میں دوبرو کی دوبرو کی دوبرو کی دوبرو کیا ہے دربار میں دیاتو کیا ہو کیا ہے دوبرو کی دوبرو کیا ہے دربار میں دیاتو کی دوبرو کیا ہو دوبرو کیا ہے دوبرو کیا ہے دوبرو کیا ہو دوبرو کیا ہے دوبرو کیا ہو دوبرو کیا ہے دوبرو کیا ہو دوبرو کیا

نه کی اور سے کاام کر تا ہے نہ کوئی اور نامناسب کام کر تا ہے توا تکم الخامین کے وربار میں ایسے امور کب جائز : و کتے ہیں انذا آنخضرت علیہ فی مات ہیں اذا قام احد کم الی الصلواۃ فلا یمسح المحصی فان المرحمته اتواجه تر : مد ۔ یتن تم میں سے جب کوئی نماز لو گھڑ ا ، و تو شکیر یول کوصاف نہ کر ہے کیونکہ رحمت الی اسکے روبر و ، و تی ہے۔ ایسائی ایک اور حدیث شریف میں وار و ، وا ہے۔ ان هذه الصلواۃ لا یصح فیها شی من کلام الناس انما هی التسبیح والتکبیر و قو اقالقر ان ترجمہ نے یعنی نماز میں او کول کی ول چال میں سے بچھ ورست نمیں ہے نماز تو تنبیج اور تکمیر اور قر آن کریم کا پڑھنا ہے۔

نماز میں شاء پڑھنے کی وجہ: (۱) ہوائک اللهم منز له ساام دربارے ہے۔

(۲) بینی آدم میں یہ فطری امر ہے کہ جب کی مالی شان امیر کیے ہے سوال کر تااور اس سے اپنی حاجت روائی چاہتا ہے تو پہلے اس کی مدح و ثنااور اسکی بزرگی و جلال اور اپنی ذلت و انکسار بیان کر تا موالی جا جت کا اظہار شروع کر تا ہے وہی طریقہ یہاں بھی سکھایا گیا ہے تاکہ نفس انسانی کو خداکی بزرگی اور اپنی پستی پر آگا ہی ہواور دل میں کمال حضور وائلسار بیدا ہو۔

شاؤ استفتاح کے بعد اعوذ برا صنے کار از: نماز میں ثاء کے بعد اعوذ برا صناس واسطے مقرر ہے کہ خداتی لی فرماتا ہے فاذا قر آت القران فاستعذ باالله من الشیطان الوجیم. ترجمہ: یعنی جب تو قر آن پڑھنے کاراوہ کرے تو شیطان مردود کے مکر ہے اور اسکے وسواس سے پیچے کیلئے خداتعالی ہے بناہ طلب کرچو نکہ فاتحہ وسورۃ قرآن ہے ہیں اسلئے ان سے پہلے اعوذ پڑھنا ضروری محصر ال

ابتداء فاتحہ میں قرآت تشمیہ کی وجہ: ابتداء فاتحہ میں ہم اللہ پڑھنے کا بیرراز ہے کہ خداتعالیٰ نے اپنے بندول کے واسطے قرآن پڑھنے کیلئے پہلے اپنے پاک نام ہے بربکت حاصل کرنے کو مقرر فرمایا۔

نماز میں فاتحہ پڑھھے جانے کار از: نماز میں فاتح پڑھنااس واسطے ضروری ہواکہ وہ جامع وعالیے۔ خداتعالی نے بندول کی طرف سے گویاان کو اس بات کی تعلیم کرنے کیلئے نازل فرمایا ہے بماری حمدو شاکس طرح کیا کرتے ہیں اور اس طرح خاص ہم سے استعانت چاہتے ہیں اور خاص ہمارے لئے عباوت کا اقرار کیا کرتے ہیں اور اسطرح وہ راستہ جو ہر فتم کی بہتری کا جامع ہے مانگا کرتے ہیں اور ان لوگول کے طریقے سے جن پر ہمارا غصہ ہوا ہے اور جو گر او ہیں بناہ مانگا کرتے ہیں اور بہتر وعاوی ہوتی ہوتی ہوتے ہیں اور اسکی تربیت میں اور بہتر وعاوی ہوتی ہے جو جامع ہوتی ہے فاتحہ میں اول خدا تعالی کی تعریف اور اسکی تربیت میام اور اسکی رحمت عامداور خاصہ اور اسکی مالعیت اور اختیار جزاومز اکاذکر کرکے خدا سے ہدایت کی وعامائی جاتی ہوتی ہوتی ہوتی ہے کہ خدا سے ہدایت کی وعامائی جاتی ہوتی ہے۔

فاتحہ کے ساتھ صم سورہ کاراز: جبکہ فاتحہ عرض وسوال ہے تو سورۃ قرآن کااس کے بعد پڑھنائی سوال وعرض کاجواب ہے جس میں مفصل طور پر تمام انسانی کا میابیوں کاراز ہے جب سوال اهدنا المصراط المستقیم کے بعد سورۃ پڑھی گئی توبد لالت ذالك الكتاب لاریب فیه هدی للمتقین کے یہ معلوم ہوا کہ سائل کا سوال پورا ہو گیااوراس کی امید پوری ہو گئی اس لئے اس انعام کے شکریہ میں آواب و نیاز جالانائی کے ذمہ ضرور ہوایہ حکمت بین ہے کہ رکوع و جود مثل آواب نیاز کے ہیں جو عطائے انعام کے وقت بجالائے جاتے ہیں گویابدہ کااپنے خداتعالی سے مثل آواب نیاز کے ہیں جو عطائے انعام کے وقت بجالائے جاتے ہیں گویابدہ کااپنے خداتعالی سے طلب ہدایت کا سوال الیا ہوتا ہے جیسام یفی طبیب سے دوا کی در خواست کرتا ہے کہ امر اض رفع کی دوا میر سے کلام ہے لواور اس سے بچھ پڑھ لو یکی ایک دوا عام امر اض و شرک دریاؤ کبر حسد وحقد و غیرہ کے لئے کافی وشافی ہے اسکی تلاوت سے تم کو اپنی یماریوں کی دوا ملے گی اس لئے وحقد و غیرہ کے علاوہ پچھ قدر قرآن کر بم سے بھی پڑھتا ہے گویافاتی ایک و دوا میں کہ جیسے مریش طبیب کویمار کے آگے اپناحال ذار بیان کرتا ہے لور فاتحہ کے ساتھ ضم سورۃ کرنا ایبا ہے جیسا کہ طبیب کویمار کے آگے اپناحال ذار بیان کرتا ہور فاتحہ کے ساتھ ضم سورۃ کرنا ایسا ہے جیسا کہ طبیب کویمار کے آگے اپناحال ذار بیان کرتا ہے لور فاتحہ کے ساتھ ضم سورۃ کرنا ایسا ہے جیسا کہ طبیب کویمار

ئووہ ایتادیا منواس کا شکریہ سے قبول سرلینا۔

حقیقت رکوع و ججود: (۱) نور ت و پیچنے تورکوع و جود ان دونوں حالتوں پر داالت کرتے میں جو ہند و سر اپاطاعت کو وقت سوال واستماع مژوروانجات حاجت دونی چانیئں۔ جیسااو پر ابھی ند کور ہوا۔

(۲) جب اعلم الحاکمین کا پروانہ قر آن کر یم پڑھا کیا تواس کی اقتال امر کیلئے جھکنااور تجدہ کرنا جو اطاعت و فرمانبر داری پر دلالت کرتے ہیں ازم جواکیو نکہ جب حکام کی طرف سے رعیت کو همنامہ آتا ہوادر ان کو پڑھ کر سنایاجاتا ہے تواس همنامہ کی اطلاع یا بی واطاعت کا ایک نمونہ ظاہر جوا کر تا ہے سور کو ن و چوداس تعلم الی کی اطاعت پردال ہیں جوانکو پڑھ کر سنایاجاتا ہے۔ جوائر تا ہے سور کو ن و چوداس تعلم الی کی اطاعت پردال ہیں جوانکو پڑھ کر سنایاجاتا ہے۔ مونی چاہی خطاری مونی چاہی کے اعتقاد کے بعد جو اپنی جونی چاہی جوائلے ہیں اگر ہے تو جھک جانا ہے جوانسولا ہی اسلام میں رکوع کہتے ہیں اور اسکے مقابلہ میں اور اسکے مقام اس بدن کے اعتقاد کے بعد جو اپنی بہتی کے خیال کی کیفیت دل میں پیدا ہوئی ہے اسکے مقابلہ میں اور اسکے قائم مقام اس بدن کے احوال وافعال میں اگر ہے تو بیت کہ اپنا ہر اور منہ جو کہ محل مزت سمجھے جاتے ہیں زمین پرر کھے اور اسکے خاک آستانہ پررگڑے اسکواسلام میں حجدہ کہتے ہیں۔

(۳) نماز میں انسان کو خدا تھا لیا کے روبر و کھڑ ابو تا پڑتا ہے اور قیام بھی آداب خدمت گاران میں سے ہے یہ نماز کا بہلا حصہ ہے بھر رکوئ جو دو سر احصہ ہے یہ بتلا تا ہے کہ وہ تغمیل تھم المی کو کس قدر گردن جھ کا تا ہے اور سجدہ جو تیسر احصہ ہے کمال اوب اور کمال تذلل اور نمیستی کو جو کہ عبادت کا مقصود ہے۔ ظاہر کرتا ہے کہ آداب اور طریق میں جو خدا تعالی نے اجلو ریاد داشت کے مقر رکھے میں اور جسم کوباطنی طریق ہے حصہ دینے کی خاطر ان کو مقر رکیا ہے۔

نماز میں دو تجدے مقرر ہونے کی وجہ: تجدہ اول ننس کوات بات پر متنبہ کرنے کیلئے

ہے کہ میں اس خاک ہے ہیدا ہوا ہوں اور دوسر استجدہ اس بات پر دال ہے کہ میں ای خاک میں اوٹ جاؤل گا۔ لوٹ جاؤل گا۔

سور ہ فاتحہ نماز کی ہر رکعت میں پڑھنے کی حکمت: انسان کا خاصہ ہے کہ اسکے دل پر کسی واعظ کی نصیحت کا اثر ایک ہی بار میں کچھ نہیں پڑتاتی طرح انسان کے دل کا ذبک جو کہ اسے محسوسات میں لگائے رکھنے سے پیدا ہو جاتا ہے ایک دفعہ کے تذکار سے دور نہیں ہوتا۔ قانون قدرت میں بھی محسوسات میں جو ذبک زدہ اشیاء ہیں۔ وہ ایک دفعہ کے مصقلہ بھیرنے سے روشن اور جمکد ار نہیں ہوتیں ای طرح سورہ فاتحہ بھی بڑی بردی روحانی پیماریوں کے ذبک کا مصقلہ تھی اسی واسطے ایک نماز میں ہے گئی ار بڑھی جاتی ہے۔

پیجگانہ جماعت وجمعہ و عبیرین وجج کی عبادات میں اہل اسلام کے جمع ہو نیکی حکمتیں : قرب وجوار کے لوگوں کاہر روزیانج مرتبہ ایک جگہ میں جمع ہو نااور پھر شانہ سے شانہ جوڑ کر اور یاؤں سے یاؤں ملا کر ایک ہی ہے معبود کے حضور میں کھڑ اجو تا قومی اتفاق کی کیسی بروی تدبیر ہے پیمر ساتویں دن جمعہ کو آس یاس کے چھوٹے قریوں اور بستیوں کے لوگ صاف اور مظف جو كرايك بيزى جامع مسجد ميں انتھے ہواكريں اور ايك عالم ضروريات قوم پر بليغ تقرير (يعني خطبه) حمد و نعت کے بعد کیا کرے۔ اور عیدین میں سال میں دوبار کسی قدر دور کے شہر وں کے لوگ ایک فراخ میدان میں جمع ہوں اور اپنے بادی کی ایک شوکت مجسم اور کثیر جماعت بن کر دنیا کو آفتاب اسلام کی جبک د کھایا کریں اور عمر بھر میں ایک باراس یاک زمین میں بعنی اس فاران میں جمال ہے اولا نور توحید جیکا کل مالم کے خداد وست حاضر ہوا کریں اور ساری پکھڑ ی ہوئی متفرق امتیں اس و نگل میں اکٹھی :والریں اور وہال نہ اس مٹی اور پھر کے کھر کی بابھہ اس رب الارباب معبود الکل کی جس نے اس ارمنی مقد ۔ یہ سے تو حید کا عظیم الثان واعظ بینظیر بادی ڈکلا حمد وستائش کیا کریں اس طرح بنماعت منتانه مرسال اسهاد گار (بیت الله) کود کیچر کرانک نیاجوش اور تازه ایمان دل میں پیدا

کیا کریں جو بخسب نقاضائے فطرت ایک یاد کارون اور نشانوں سے پیدا ہو ناممکن ہے سخت جمالت ہے۔ اُگر کوئی اہل اسلام جیسی مؤجد قوم کو مخلوق پرستی کا انزام لکا دے۔ ایسے معترض تلخفس کو انسانی طبیعت کے عام میاان اور جذبات کو مد نظم رکھ کرایک واجب القدر ام پر نبور کرنا جاہیے کہ اً گر قر آن کے بورے اور خالص معتقدین کی طبائع میں ہت پر سی جوتی تو ان کو اپنے بادی منجی محمد مصطفے علیہ کے روضہ مقد سہ سے بڑھ کر کو نسام جع تھااللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ میں آنخضر ت علیقہ کا مرقد مبارک نہیں ہونے دیا تا کہ توحید التی کایاک سر چشمہ ہر فتم کے شائبوں اور ممکن خیالات کے گردو غبارت پاک وصاف رہاور مخلوق کی فوق العادۃ تعظیم کا حمّال بھی اٹھ جائے۔ نماز میں قومه مقرر ہونیکی وجہ: جونکہ جب آدمی عبدہ کرنا چاہتا ہے تو عبدہ تک پہنچنے كيليخ اسكو جهكناضرور ;و تاہے اوروہ جهكنار كون نه بو تابعه صرف حبدہ میں بہنچنے كاذر بعيه ;و تا۔اس لئے ضرورت ہوئی کہ رکوع اور تجدے کے در میان میں ایک تنیسر افعل جوان دونوں سے جدا ہے الایاجائے تاکہ رکوع تجدہ ہے اور تجدہ رکوع سے ملیحدہ ہو کر دونوں ایک متعقل عبادت نھیریں اور ہر ایک کے لئے نفس کاارادہ جدا ہو تاکہ نفس کو ہر ایک ئے اثر معنوم کرنے میں تنبیہ و آگا بی بھی جداگانہ ہواوروہ تیسرافعل تومہہے۔

نماز میں تعیین جلسہ کاراز: دو عبد ۔ آپس میں اس وقت متمیز: و علتے بیں کہ جب ایک تبسر افعل ایک در میان میں حائل: و جائے اس لنے دو عبدوں کے در میان جلسہ مقر رکیا گیااور چونکہ قومہ اور جلسہ بدون اطمینان کے ایک طرح کا کھیل ہو تااور آدمی کی سبکساری پر دالات کر تا جو شان عبادت کے باکل خلاف ہے اس لئے ان دونوں کو بھی اطمینان کے ساتھ ادا کرنے کا علم دیا گیا۔

حکمت تکرار یو قت رکوع و جود: (۱) ہم مرتبہ جھنے اور سر اشائے ۔ وقت تکبیر اپنے میں بیراز ہے کہ نفس کوہر مرتبہ خدا کی مظمت اور ائنی ہریانی پر آگا ہی اور تنبید ہوتی رہے اور اسکو

ا نی ذلت اور مسکنت پر توجه پرنی ہے۔

(۲) دوسر باسام میں بیر حدت ہے کہ ہماعت کے اوگ تکبیر کو من کرامام کاایک حالت ہے دوسر ی حالت کی طرف منتقل ہو نامعلوم کرتے ہیں۔

ظهر وعصر کی نمازول میں خفیہ اور مغرب وعشاء وقجر میں جہری قرأت یر صنے کی وجہ: ظہر وعصر کی نمازوں میں خفیہ اور مغرب وعشاء وفجر کی نمازوں میں بلند قرأت یز جنے کا تقرر نہایت مناسب اور حکمت اللی پر مبنیٰ ہے کیونکہ مغرب وعشاء وفجر میں لو گول کو اکثر شوانل وا قوال واصوات وحر کات میں خاموشی اور ان ہے سکون و آرام ہوتا ہے اور ان و قتوں میں ا نکے افکار و ہموم بھی کم ہوتے ہیں۔ للذاایسے او قات کی قرأت دلول میں زیادہ مؤثر ہوتی ہے کیو نکہ دل توافکار و ہموم سے خالی اور صاف ہونے سے اور کان اور شواغل وحر کات واصوات کے نہ ہونے سے سمجھنے اور سننے پر آمادہ ہوتے میں چنانچہ رات کی بات کمی ہوئی کانوں سے گذر کر سید ھی دل پر جاکر لگتی ہے اور کی اور مؤثر : وتی ہے اس امر کی طرف خدا تعالیٰ بھی قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے ان ناشئة الليل هي اشد وطأو اقوم قيلاً. ترجمہ : يعني رات كے اٹھنے سے اننس خوب پامال ہو تااور کیا جاتا ہے اور بات کہی ہوئی دل پر موٹر اور کی ہوتی ہے اور بیٹھ جاتی ہے غرض بہامر مسلم ہے اور تج بہ بھی ای ام کا گواہ ہے کہ خوش الحان آد میوں اور پر ندوں اور باجوں و غیرہ کی آوازرات کو بہ نسبت دن کے دلوں کو زیادہ موٹر اور خوش معلوم ہوتی ہے للذاان او قات میں جمری قرأت پڑھنی مقرر ہوئی جس میں وہ زیادہ موثر ہو۔

اسی طرح ظہر و عصر کی نمازوں میں قر آن کے آہتہ بڑھنے میں یہ حکمت ہے کہ دن میں بازاروں اور گھروں کے اندر شورو شغب رہتا ہے اور اس لئے او قات ظہر وعصر میں کثرت شواغل وحرکات واصوات و متفرق اموروافکار سے دلوں کو فر اغت کم ہوتی ہے اور بات پر خوب توجہ نہیں جمر تہتی اس لئے ان و قتوں میں قر آن میں جمر نہیں مقرر ہوا۔ چنانچہ قر آن کریم میں بھی اس امرکی

طرف خداتعالیٰ نے ایما فرمایا ہے۔ ان لك فی النهاد سبحاً طویلاً. ترجمہ : یعنی ون میں تجو وور دراز شخل رہتا ہے اور اسوقت پوری توجہ شیں ہوتی اور دات میں دل کو زبان سے اور زبان کو کان سے پوری موافقت ہوتی ہے اور یکی وجہ ہے کہ فجر کی نماز میں سب نمازوں سے زیادہ لمجی قراکت کا پڑھنا سنت ہے نبی علیہ الصلوة والسلام فجر کی نماز میں ساٹھ سے سو آیت تک پڑھتے تھے اور حضر ت ابو بحر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورہ بقر اور حضر ت عمر بن الخطاب رسنی اور حضر ت ابو بحر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورہ بونس وغیرہ لمبی سور تیں پڑھا اللہ عنہ سورہ نمل اور سورہ ہود اور سورہ بدنی اسر ائیل اور سورہ بونی نے اور مصلحت ہے کہ پہلے پہلے جو اللہ عنہ موتی ہے اور مصلحت ہے کہ پہلے پہلے جو آواز کالن سے گذر کر دل پر پڑے وہ خد اتعالیٰ کا کلام ہو جس میں انسان کیلئے سر اسر بھلائی اور بر کت اور فولی بھر می پڑی ہے اور اس وقت وہ کلام دل میں بلامز احمت موثر ہو تا اور دل میں خوب جم اور تا ہے۔

 فان الجهر حنيئذ احسن وابلغ في تحصيل المقصود وانفع للجمع فيه من قرأة كلام الله عليهم وتبليغه في المجامع العظام ماهو من اعظم مقاصد الرسالة.

الغرض الیی نمازوں میں قرآن پاک کا جمر سے پڑھنامقرر کیا گیا تاکہ لوگوں کو قرآن کے اندر تدبر کاموقع ملے اور اسمیں قرآن کی عظمت بھی پائی جاتی ہے۔

جمعه و عبیرین و غیر ۵ میں تقرر خطبه کی وجه: نماز جمعه و عیدین و کسوف واستهاء میں خطبه بھی مقرر کیا گیا تاکه جولوگ ناواقف ہیں وہ واقف ہو جائیں اور تبلیخ اسلام و تلقین احکام المی انکو کماحقه ہو جاوے اور وہ واقف و عالم ہو جاویں اور جولوگ باوجود واقف و عالم ہونے کے غافل میں ان کیلئے یاد دہانی ہو جاوے اور وہ ہوشیار ہو جائیں۔

نماز کے ہر دور گعت کے در میان التحیات مقرر ہونے کی وجہ: چونکہ اصل میں نماز دو ہی رکعت مقرر ہوئی تھی اور باقی رکعتیں انکی جمیل کے واسطے ہیں اس واسطے ہر دور کعت کے بعد تشد مقرر ہوا تاکہ اصل اور فرع میں تمیز ہو جاوے اور ای تمیز کیلئے پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ ضم سورة مقرر نہیں ہوا۔

نماز میں تقور تحتیہ کی وجہ: جب تم نامہ الی کے پڑھنے سے فراغت ہوئی تو حضور الی میں بیٹھ جانے کی اجازت عطاموئی اور اس سے پوچھا جاتا ہے کہ ہمارے حضور میں کیا تخفہ لائے ہو تواس وقت دوزانو بیٹھ کر اس امر کا اظہار کیا جاتا ہے کہ اے خدا تعظیمات قلبی اور عبادات بدنی اور مالی کا مستحق تو ہی ہے اور یہ تیری ہی حضور کے لائق ہے لنذا میر اسارامال وبدن اس امر کیلئے تیرے حضور میں ہے۔

تخیئہ نماز میں آنخضرت علیہ پر سلام مقرر ہونے کاراز: نماز میں نبی علیہ

السلوۃ والسلام کے واسطے بھی سلام مقرر کیا گیا تاکہ نبی شیکٹے کی یاد ول ہے نہ بھلائیں اور انکی رسالت کا قرار کرتے رہیں اور نعمت اسلام اور آئی تبلیغ رسالت کی قدروانی کریں اور اسکے شکریہ میں آپ پر سلام بھیجیں من لم یشکو الناس لم یشکو الله یعنی جو لو کول کا شکر گذارنہ ، ووہ خدا کا کب شکر کر سکتا ہے اس طرح ہے آنحضرت شائے کا کچھ حق اوا ہو جائے گا للذا تحییۃ میں آنخضرت شائے پر سلام مقررہ ہوا۔

تختیهٔ نماز میں عام مومنین و صلح پر سلام مقرر ہونے کی حکمت: نماز میں السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین میں سلام کو عام کر دیا گیا یعنی ہم پر سلام اور خدا کے نیک ہدول پر سلام آنحضرت علی ہے فر مایا کہ جب بندے کی زبان سے یہ نکلا توہر ایک نیک بندے کو جو کہ آسان وزمین میں سے بے سلام پہنچ جائے گا۔اس میں تعمیم سلام حق ہمردی بدنی نوع کی جا آوری کیلئے ہے۔

حکمت اشارہ بالسبابہ: حضرت شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ اسمیں بھیدیہ ہے کہ انگلی کے اٹھانے میں توحید کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جسکی وجہ سے قول و فعل میں مطابقت ہو جاتی ہے اور توحید کے معنی آنکھوں کے سامنے متمثل ہو جاتے ہیں۔

نماز میں حکمت منع اشکال مکروہ : نماز میں ان امور کے عمل میں لانے کا حکم ہے جو و قار اور عادات حند پر دال ہوں اور ان کو عاقل پند کریں اور ایسے عادات نماز میں ظاہر نہ ہونے چاہیں جن کو غیر ذوی العقول کی طرف نبعت کرتے ہیں مثلاً جیسے مرغ کی طرح ٹھونگ مارنا۔ کئے کی طرح بیٹھنا 'لومڑی کی طرح زمین پر لیٹنا' اونٹ کی طرح بیٹھنا اور در ندوں کی طرح ہاتھ زمین پر بھھانا۔ اور ایسے ہی وہ جیئیں جو متکبر لوگوں یاان لوگوں کو ہوتی ہیں جن پر نداب نازل ہوتا ہے ان ہے جھی احتراز کرنا چاہیے مثلاً کمریر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا۔

تشهد کے بعد درود و عاکی وجہ: تشد ک بعد دیا کے متعلق آنخضرت علیق نے فرمایا کہ جود عالمازی کو پیند ہووہ کر ۔ بیاس وائے کہ نمازے فارغ :و نے کاوقت ہے کیو تکہ نماز پڑھنے کی وجہ سے رحمت المی اس پر جیعا جاتی ہے اور الی حالت میں دعا مستجاب :واکرتی ہے اور دیا کے کی وجہ سے رحمت المی اس پر جیعا جاتی ہو اور الی حالت میں دعا مستجاب :واکرتی ہے اور دیا ہے آداب میں سے پہلے جناب باری کی حمد و ثنا بیان کرنا اور نبی علیق کا توصل کرنا ضروری ادب ہے یعنی آنخضر سے علیق پر صلوت و سلام وہر کات کے تھے بہتے جائیں تاکہ دیا مستجاب ہو جائے پھر اسکے بعد اپنے لئے اور اپنے مال باپ کے لئے دعائے مغفر سے وہدایت و غیرہ ضروریات دین کر کے السلام علیکم و د حمد الله کہ کر نماز سے فارغ ہو جائے ہیں۔

سلام کے ساتھ اختیام نماز کی وجہ: دا بنیائیں سلام پھیرنے میں اشارہ ہے کہ وقت نماز میں گویا میں اشارہ ہے کہ وقت نماز میں گویا میں اسلام سے باہر چلا گیا تھا اور ماسوی اللہ سے فارغ ہو کر اسکی درگاہ میں پہنچ گیا تھا۔ اسکے بعد اب پھر آیا ہوں اور موافق رسم آیندگان ہر کسی کو سلام کرتا ہوں ۔

جال سفر رفت وبدن اندر قيام :: وقت رجعت زال سبب گويد سلام

فرضول کے قبل اور بعد سنتیں مقرر ہو نیکی وجہ: اصل بات ہے کہ اشغال دنیاوی خدا کی یاد سے انسان کو عافل کر دیتے ہیں للذاالیں بات کی ضرورت ہوتی کہ اس کدورت کے صاف کرنے کی غرض سے قبل از فرائض اسکا استعال کیا کریں تاکہ فرائش کے اندر شروع کرنا ہے وقت میں پایا جائے کہ تمام مشغلوں سے دل خالی اور سب سے خاطر جمع ہو۔ یہ تو قبل کی سنت کی حکمت ہوئی اور بسااو قات آدمی اسطرح نماز پڑھ لیتا ہے کہ ہوجہ عدم رعایت آداب نماز کا فائدہ اسکو پوری طرح حاصل نہیں ہوتا للذا ضروری ہوا کہ فرائض کے بعد بھی اس مقصود کے پوراکر نے کیلئے کچھ نماز اور مقرر کی جائے تاکہ جو کی وقصور فرائض میں ہوسنتوں کے ذریعے سے بیکیل ہواور جرکسر ہوجائے۔

چار گانہ آخری وور کعتول میں سورت صم کرنے کاراز: وراصل ابتداء میں نماز دور عقیب نی آخری وور کعتول میں سورت صم کرنے کاراز: وراصل ابتداء میں نماز دور عقیب نی مقر رہوئی تھی احدازال نداتھائی نے ان ور اعتول کی 'کیل واکمال کیلئے ظہر وعصر معنیاء کے فرائض کے ساتھ دورو کا بھیں اور مغرب کی نماز میں حدت وتر کو ضائع نہ کرنے کی وجہ سے ایک رکعت ملائی اور قاعدہ ہے کہ جب کی چیز کا جر کس مطاوب ہو تا ہے تواسکے ساتھ اسکے نوع کی ایک چیز ملائی جی تی ہے جو حثیت وورجہ میں اس سے اونی ہولیں اگر پہلی دور کعت فرائض کے ساتھ دوسری دور کعت کامل مع ضم سورت ملائی جاتیں جو ہر درجہ وہر پہلو سے پہلی دور کعتوں کی جر کسر واکمال رکھیں کی حکمت ضائع ، و جاتی اور خود پہلی دور کعتوں کا جب کس ای مصلحت سے ہوا کہ بسااو قات حضورہ توجہ یا فہم یا قرائت میں یارکان میں سے کسی رکن میں نقص و کسر رہ جاتی ہے اسکے اس نے موش میں دوسری رکھیں ملائی نئیں۔

جماعت نمازی اور اس میں صفول کو بر ابر کرنے کی وجہ: نماز میں جو جماعت رکھی ہے اور جماعت کا زیادہ تواب رکھا ہے اس میں یہ غرض ہے کہ اس سے قوم میں وحدت پیدا : وتی ہے اور جماعت کا زیادہ تو مملی رقب میں المنے کی یمال تک ہدایت اور تاکید ہے کہ باہم پاؤل جمی کاذی ہوں اور صفت سید جمی ہواور ایک دوسر سے سلے ہوئے ہوں اس سے مطلب یہ ہے کہ گویا ایک بی انسان کا حکم رکھیں اور ایک کے اطوار دوسر سے میں سر ایت کر سکیں اور باہم وہ امتیاز جس میں خودی اور خود غرضی پیدا ہوتی ہے نہ رہے۔

حقیقت تحیة نماز: عبادات فقط الله جل شانه 'بی کا حق ہے کی قتم کی عبادت میں اسکاکوئی شریک نمیں الله تعالیٰ اس بات ہے غنی ہے کہ کوئی اسکا شریک اور ساجھی ہو یہ حاصل ہے التحیات لله کا پھر اس ہے آگے ہے السلام علیك ایھا النبی ورحمة الله وبر کاته' اسکی حقیقت یہ ہے کہ قاعدہ کی بات ہے کہ ہر محس اور مرئی کی مجت کا جوش انسان کے دل میں فطرة پیدا ہو تاہر ہے کہ رسول الله علیف کے ہم پر کیے کیے احسانات ہیں وہی ہیں جنگے ذریعہ پیدا ہو تاہر ہے کہ رسول الله علیف کے ہم پر کیے کیے احسانات ہیں وہی ہیں جنگے ذریعہ

ہے ہم نے خداکو جانامانا بجیاناو ہی میں جنکے ذراعیہ ہے ہم نے خدا کے اوامر ونواہی اور اسکی خوشنو دی حاصل کرنے کی راہیں معلوم ہو نمیں وہی ہیں جنکے ذریعہ سے خدا کی عباد سے کااعلیٰ سے اعلیٰ طریقہ لیمنی اذان اور نماز جمیں میسر بیں۔وہی بیں جنکے ذرابعہ ہے جم اعلیٰ ہے اعلیٰ مداریٰ تک ترقی کر شکتے میں 'و بی میں جنکے ذراعہ سے لا اللہ الا اللہ کی پوری حقیت ہم پر منکشف ہو کی و بی میں جو خدانمائی کااعلیٰ ذرابعہ ہیں۔ غرض آنحضرت علیہ کے ہم پراتنے احسانات اور انعامات ہیں کہ ممکن تھا کہ جس طرت ہے اور قومیں اپنے محسنوں اور نبیوں کو بوجہ ان کے انعامات کثیرہ کے غلطی ہے بجائے اس کے کہ ان کو خدانمائی اور خداشنای کا ایک آلہ سمجھتے انہی کو خدا ہنالیااور توحید سکھانے والے لو گوں کو خود واحد ویگانہ مان لیااور انکی تعلیمات کو جو نہایت ہی خاکساری اور عبودیت ہے ہمری ہوئی تنمیں بھول کر نزک کر دیااور انہی کو معبود یقین کر لیا ہم مسلمان بھی ممکن تھا کہ ایسا کر ہیٹھتے مگراللہ تعالیٰ نے محض اینے فضل و کرم ہے اس امت مرحومہ بررحم کرنے اور اے خطر ناک ابتلأ ے بچانے کیلئے محمدًا عبدہ ورسوله کا جملہ بمیث کیلئے توحید الی لا الله الاالله کا جزوبنا کر مسلمانوں کو ہمیشہ کیلئے شرک سے عالیاباتھ ای باریک حکمت کیلئے آنخضرت علیہ کی قبر بھی مدینہ منورہ میں بوائی مکه معظمہ میں نہیں رکھی کیونکہ اگر مکہ معظمہ میں آئیی قبر ہوتی تو ممکن تھا کہ کسی کے دل میں خیال پر ستش آجا تا یا کم از کم دشمن اور مخالف ہی اس بات پر اعتر انس کرتے مگر اب مدینہ میں قبر ہونے سے جو لوگ مکہ معظمہ میں جانب شال سے جانب جنوب منہ کر کے نماز ادا کرتے ہیں توانکی بیٹے آنخضرت ﷺ کی قبر مبارک کی طرف ہوتی ہے اس طرح ہے اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کیلئے یہ ایک راہ آپ کی قبر کے نہ یو جے جانے اور مسلمانوں کے شرک میں مبتلانہ ہونے کے واسطے بنادی اور اس طرح ہے جن جن باتوں میں اس بات کا وہم و گمان بھی ہو سکتا تھا۔ كه كوئي انسان آپ كوخدا بناك كاليني آيكے شريك في الذات يافي الصفات ہونے كا كمان بھي جن باتوں ہے ممکن تھاان کاخود خدانے اسلام کی تجی اور پاک تعلیم میں ایسابید وبست کر دیا کہ ممکن ہی نہیں کہ کوئی مسلمان اس امر کا مرتکب ہو مگر چونکہ محسن سے محبت کرنا اور گرویدہ احسان ہونا

انسان کی فطرت کا نقاضا تھااس واسط اسکی ایک راہ کھولدی کہ ہم آپ کیلئے وعاکیا کریں اور اس طرح سے آنخضرت علی کے واسط السلام علیك ایھا النبی ورحمة الله و ہر کاته کیا ک تحیۃ پیش کرتا ہے اور در دول سے شکر گزار ہو کر گویا کہ آپئے احسانات اور مربانیوں کے خیال سے آبئی الیی محبت پیدا کر لیتا ہے جیسے آنخضرت علی ہے سامنے موجود ہیں آپئے حسن احسانات کے نقشہ سے آپئاوجود واضر کی طرح سامنے لاکر کہ حقیقة عاضر جان کر مخاطب کے رنگ عرض کرتا ہے جس سے حقیقة تی تعالی سے آپئیلے وعا ہے السلام علیك ایھا النبی ورحمة الله وہو کاته ' ترجمہ : یعنی اے نبی تجھ پر غدا کی رحمت اور برکات نازل ہوں۔ اور پھر رسول علی ہے کے بعد جو آپئے وین کے سے خادم لین صحابہ 'اولیاء اللہ 'اصفیا' اتھیا' اور لدال آئے اور قیامت تک کے بعد جو آپئے وین کے سے خادم لین صحابہ 'اولیاء اللہ 'اصفیا' اتھیا' اور لدال آئے اور قیامت تک آتے رہیں گے انکے واسطے بھی ہو جہ ان کی حسن خدمات کے کہ انہوں نے بعد رسول کر یم علی اسلام علینا و علی عبادالله المصالحین .

نہ ہوتا تو قرآن کریم جیسی پاک کتاب کا نزول ہمارے لئے کیسے ہوتا اگر آپ کی مربانیاں اور تو جمات اور مختیں اور تکالیف شاقہ نہ ہو تیں تو یہ پاک دیں ہم تک کیسے پہنچ سکتا۔ پھر غور کا مقام ہے کہ جب اونی اونی محسنوں سے ہمیں محبت پیدا ہو جانا ہماری فطرت سلیم کا نقاضا ہے تو پھر آ تخضرت علیم کا محبت کا جوش کیوں مسلمان کے دل میں موجزن نہ ہوگا ہیں اس جوش کا اثر ہے یہ درود جو کہ وعاہیے۔

امامت نمازو جماعت کی حکمت : جب سی امر کااظهار برور منظور ہوتا ہے تواسکو عملی صورت میں لا کر دکھاتے ہیں جو نکہ خداتعالیٰ کواس عالم کی ہر چیز میں اعتدال منظور ہے اور اشیاء میں اعتدال جب ہی قائم رہتا ہے کہ ان میں اتحاد اور وحدت کارابطہ قائم ہو۔ پس خدا نے وحدت وانفاق کو عالم تشریعی کے اندر جماعت وامامت نماز کی صورت میں دکھایا نظام سمٹسی کو دیکھو کہ خدا تعالیٰ نے سارے اجرام صغیرہ پیدا کر کے ان سب کا امام اکبر واعظم آفتاب کو بنایا اور سارے خور دوبزرگ اجسام واجرام کو اسکے ماتحت ٹھیرایا۔ الغرض عالم اجسام کے تمام سلاسل خور دو بزرگ آفناب تک ہندر تانج پہنچتے ہیں پس جو شکل خدانے عالم کون و قانون قدرت میں پیدا کی ہے وہی صورت جماعت امامت نماز عالم تشریعی میں ظاہر کرکے بدنی آدم کو ظاہری وباطنی انفاق کیلر ف ایما فرمایا اور دکھا دیا کہ اتفاق ووحدت ہی کی برکت ہے جس کے ساتھ دنیا کا قیام ہے۔ پس جبکہ عالم اجسام میں ہروقت ایک امام کی ضرورت رہتی ہے تو پھر کیو نکر گمان ہو سکتاہے کہ خدانے روحانی عالم کے قیام کے لئے کوئی روحانی امام مقرر نہ کیا ہوجس تک بتدریج سے سلسلہ منتہی ہو تا ہو۔ سووہ انبیاء ور سل اور ائکے خلفاء ہیں پس نماز کی امامت میں اسی روحانی رابطہ وا تحاد کی طرف ایماہے جنکا سلسلہ حضرت محمد رسول اللہ علیہ پر منتهی ہو تا ہے۔اور آیکی نیابت میں اسکا ظہور ائمّہ صلوٰۃ کی صورت میں ہو تار بتاہے پس جو مخص اس کے برخلاف عمل کر تاہے اور جماعت کا قائل نہیں وہ مرتبہ اعتدال کو چھوڑ تا اور خدا تعالے کے قانون قدرت اور عالم تشریعی سے خارج ہو کریاغی

ہو تاہے۔

جواب اس اعتراض کا که نماز کیول ایک وقت مقرر نه بهونی: سوال: نماز کیول ایک بی وقت مقرر نه بهونی یا نجی وقت کیول بوئی ؟

جواب: ببسائه جسم کی تقویت کیلئے باربار نندا کی ضرورت پزتی ہے ایسا ہی روٹ کی صحت و صفائی و تقویت کیلئے روحانی غذا کی ضرورت انسان کوبالاولی ہے تعجب که سائل کہتا ہے نمازا یک ہی وقت کیوں مقررنہ ہوئی ہم کہتے ہیں کہ جب تم جسم کی تقویت کیلئے کئی بارون میں غذا کھاتے ہو روح جولطیف ترین و نازک ترین چیز ہے اسکی صحت و صفائی اور قوت تائم رکھنے کیلئے دن میں کئی بار غذا کھاتے ہیں غذا کھاتے ہیں غذا کھاتے ہیں نوروحانی غذا کیلئے رات دن میں پانچ وقت مقرر ہوئی تو کیا حرج ہے۔

حقیقت جماعت پیجگانہ و جمعہ و عیدین و کی : جناب الی نے اطاعت اور طہارت کے ساتھ پانچ وقت جمع ہو کر اور ملکراس کی عظمت و جمروت کو بیان کرنا مسلمانوں پر اازم کر دیا کوئی شہر اور قصبہ ند دیکھو گے جسکے ہر محلّہ میں سجگانہ بتماعت نمازنہ ہوتی ہو لیکن اس روزانہ پانچ وقت کے اجتماع میں اگر تمام باشندگان شہر وقصبہ کو اکٹھا ہونے کا تھم دیا جاتا تو یہ ایک تکلیف مالا بطاق ہوتی اسلئے تمام شہر وقصبہ کے رہنے والے مسلمانوں کے اجتماع کیلئے ہفتہ میں ایک دن جمعہ کا مقرر ہوا اور پھر اسی طرح دیمات کے لوگوں کے اجتماع کیلئے عید کی نماز تجویز : و ئی اور چو نکہ یہ ایک برنا اجتماع تھا۔ اسلئے عید کا جلہ شہر کے باہر میدان میں تجویز ہوالیکن اسکے بعد پھر بھی کل دنیا کے اجتماع تھا۔ اسلئے عید کا جلہ شہر کے باہر میدان میں تجویز ہوالیکن اسکے بعد پھر بھی کل دنیا کے مسلمان میل ملاپ سے محروم رہتے تھے۔ اس لئے کل اہل اسلام کے اجتماع کیلئے ایک برنے صدر مقام کی ضرورت تھی تاکہ مختلف مقامات کے بھائی اسلامی رشتہ کے سلسلہ میں یکتا باہم مجاویں لیکن اس کیلئے چو نکہ ہر مسلمان امیر و فقیر کا شامل : و نا محال تھا اس لئے صرف صاحب استطاعت متھی ہوئے۔

نماز ختم کرنے کے بعد و عائیں بڑھنے کاراز : احادیث نبویہ میں کچھ کلمات واد عیہ

مسنوندوارو بین بهن کو آنخیف ت بینی نماز نتم رئے کے بعد پر حما کرتے تھے۔ یہ ایسا ہمساکہ کسی عالیشان وربار سے رخصت ہونے وقت آداب و سلام بجالاتے بیں اور یو نمی چپ چاپ رخصت نمیں ہوتے بلحہ دربار سے رخصت ہوئے وقت بھی آداب و نیاز و عرض حال کرتے ہوئے رخصت ہوئے رخصت ہوئے انخضرت علیقہ ادائے فرض کے بعد یہ کلمات پڑھا کرتے ہوئے۔ اللهم انت السلام و منك السلام و الیك یرجع السلام تبار کت ربنا و تعالیت یا ذاالجلال و الا کوام.

ترجمہ:۔اے اللہ تو سلام ہے اور سلامتی تیری طرف سے مل سکتی ہے اور سلامتی کا مرجع تو ہی ہے بردی برکت والا ہے اے جلال اور عزت والے۔

علیٰ ہزاالقیاس اور بھی بہت سی او عیہ ہیں جبھو آنخضرت علیہ نماز ختم کرنے کے بعد پڑھاکرتے تھے۔

نماز میں سنر ہ کار از: اس میں بھیدیہ ہے کہ نماز شعارُ النی میں سے ہادراسی تعظیم واجب ہوادر چونکہ نمازاس حالت کے ساتھ تغیبہ مراد ہے جو غلام کو اپنے مولا کے سامنے سکون اور خاموثی کے ساتھ خدمت کیلئے کھڑے ہوتے وقت ہواکرتی ہے اس واسطے نمازکی ایک تعظیم یہ بھی مقررکی گئی ہے کہ کوئی گذر نے والا نمازی کے سامنے ہوکر نہ گذر ہے کیونکہ آقا اور اسکے غلاموں کے در میان سے جو اسکے سامنے کھڑے ہوئے ہیں گڈرنا سخت بے ادبی ہے چنا نچہ حضرت علیقے فرماتے ہیں۔ ان احد کم اذا قام فی الصلوٰۃ فانما بناجی ربہ بینہ وبین القبلة ترجمہ :۔ یعنی تم میں سے جب کوئی نماز کیلئے کھڑ ا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے عرض معروض کرتا ہے جو کہ اسکے قبلہ کے در میان ہوتا ہے۔

نیز نمازی کے سامنے گذرنے سے اسکادل اکثر من جاتا ہے اس واسطے نمازی کو استحقاق ہے کہ آگے سے گذرنے والے کو ہٹادے۔ پس ان دونوں حکمتوں سے ستر ہ مقرر کیا گیا تا کہ اسکے

باہر تے گذر نے میں ان دونوں خراہ وں ت حفاظت رہے ای کو آنحضر ت علیہ فرماتے میں اذا وضع احدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولايبال بمن مروراء ذلك. ترجمہ: کینی تم میں ہے جب کوئی اپنے سامنے کجاوے کے پشتے کے برابر کوئی چیز رکھ لے تو پیمروہ نمازیز هتارے اور اس ہے برے کو جو کوئی گذرے اسکی بجھے پر واہ نہ کرے۔

اس میں ہمید رہے کہ جو نکہ مطلق گذرنے سے ممانعت کرنے میں حرج عظیم تعااس واسطے آپ نے ستر ہ کے کھڑ اکر نے کا حکم دیا تاکہ ظاہر میں نماز کی زمین دوسر ی زمین سے علیحدہ ہو جاوے اور اس علیحد گی کے سبب پاس سے گذر نا بھی طبعاًا بیا ہی سمجھا جاوے جیسے دور سے گذر نا مقبرہ میں نمازیر صنے سے ممانعت کی وجہ: مقبرہ کے اندر نمازے ممانعت کی یہ وجہ ہے کہ لوگ وہاں نمازیڑھتے پڑھتے ہوں کی طرح اولیاء اور علماء کی قبروں کی پر ستش نہ شروع کر دیں اور بیہ شرک جلی کی صورت ہے یاان مواضع میں نمازیر ھنے کو زیادہ قربت الٰہی کا سبب سمجھنے لگیں اور یہ شرک نفی ہے اور حضور علیہ کی مراد اس فرمانے سے یہ بی ہے کہ لعن الله اليهو دو النصاري التخذو اقبور انبياء هم مساجد. ترجمه : _ ليعني يهودونصاري ير فداكي لعنت ہوانہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بیالیا۔

غروب و طلوع واستواء آفتاب کے وفت منع نماز کی وجہ:اسکی وجہ یہ ہے کہ مشر کین ان او قات میں آفتاب کی پر ستش کرتے اور اس کو سجدہ کرتے ہیں اسلئے خدانے ان کے ساتھ تنبیہ اختیار کرنے سے منع فرمایا اور ضروری ہو اکہ اس عبادت کے اندر جو کہ سب عباد توں میں بڑی ہے وقت کے اعتبارے بھی ملت اسلام اور کفر میں تمیز اور فرق کیا جاوے۔ حمام میں منع نماز کی وجہہ: حمام میں نمازے ممانعت کی وجہ بیہے کہ وہاں لو گوں کے ستر کھلتے ہیں اور لوگ آتے جاتے ہیں ان باتوں سے نمازی کاول سے جاتا ہے اور حضور دل ہے انسان وہاں اینے برور دگار کے آگے التجانہیں کر سکتا۔

او شول کے مقام میں منع نماز کی وجہ : جمال اونٹ باند ہے ،ول الن مواضع میں نماز کے مقام میں منع نماز کی وجہ : جمال اونٹ باند ہے ،ول الن مواضع میں نماز نمازی وجہ یہ جموز تا نہ ممانعت کی وجہ یہ ہو تا تا ہے اور جس کو پیڑ لیت ہے کہ جموز تا نہیں اور اسکی عادت بھی ،وتی ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کو ستاتا ہے اور سر کشی اس جانور کا خاصہ ہو اور یہ باتیں ایس بیلی کہ اپنے کا ۔ اندا آخرے میں ایسی بیلی کہ اپنے وقت ،و نے وہال کھڑ ہے ،و کر نمازی کا ول نمیں لگے کا ۔ اندا آخرے میں ایسی بیلی کے اور یہ بیلی کے اور یہ بیلی کہ ایسی کے اور العضہ والا تصلو الله معاطن الابل فانها حلقت من المشیاطین ، ترجمہ : ۔ ایکن بر اول کے آرام گاہ میں نماز پڑھواور اونٹوں کے مقام میں نماز مدیر مورکو کہ اونٹ کی سر شت میں شیطانی مادہ زیادہ ہے۔

مذرج میں ممانعت نماز کی وجہ: ندح میں ممانعت نماز کی وجہ یہ ہے کہ وہ نجاست کا مقام ہے ایس ممانعت نماز کی وجہ یہ ہے کہ وہ نجاست کا مقام ہے ایس جگہ میں جانوروں کے ذرج کرنے کا خون اور گوہر وغیرہ پڑنے سے تعفن ہو تا ہے اور نماز کیلئے نظافت اور طہارت مناسب ہے۔

راستہ میں منع نماز کی وجہ: سر کے چی میں نمازے اس واسطے ممانعت کی گئی ہے کہ اول راہ چلنے والوں ہے نمازی کا ول فے گا اور راستہ بھی اوگوں پر شک ہو گایاوہ آگے ہے گذریں کے دوسرے ور ندے وغیرہ او حرسے ہو کر نکلتے ہیں جیسا کہ وہاں اتر نے ہے بھی ای لئے نئی صریح ہاں وجوہ ہے وہاں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے بلحہ راستہ سے ایک طرف ہو کر نماز پڑھنا لازم ہے عن عمر بن المخطاب ان رسول اللہ رسین قال سبع مواطن لا تجوز فیھا الصلواۃ ظھر بیت الله والمقبرة والمذبلة والمجزرة والحمام وعطن الابل و محجة المطریق. ترجمہ: یعنی حفر ہے عراراوی ہیں کہ رسول اللہ علی فرماتے ہیں سات مقاموں میں المطریق. ترجمہ: یعنی حفر ہے عراراوی ہیں کہ رسول اللہ علی فرماتے ہیں سات مقاموں میں نماز جائز نہیں ہے۔ کعبہ کی چیٹے پر (بلحاظ عظمت کے) اور قبر ستان میں (بلحاظ و ہم شرک کے) اور قبر ستان میں (بلحاظ ای نجاست کے) اور چانوروں کے ذرائے ہونے کے مقام میں (بلحاظ ای نجاست کے) اور وقفن کے) اور وانوں کے مقام میں (ور استہ کے چا

میں (ملحاظ خلل :و نے حضور دل کے)۔

ا کمال کیلئے قضاور خصت مقرر ہونے کی حکمت: انسان کو بعض او قات کچھ عذر و نیم ہیں پیش آتے ہیں۔ پس اگر انگی بائل رہایت نہ کی جوے تو حرج عظیم ہے اسلئے رخصت کا مشروع ہونا بھی مناسب ہے کہ اس میں مکلف کی سمولت ہے اللہ تعالی کا ارشاد ہے۔ یوید اللہ بحم الیسر و لا یوید بحم العسر . ترجمہ : یعنی خدا تعالی تمہارے لئے آسانی کا قصد کرتا ہے اور تمہارے ساتھ و قت اور و شواری نہیں جا ہتا۔

اوراگرانگی رعایت ہے عمل کو ساقط کر دیاجاوے یعنی عذر کے وقت احکام کی تعمیل بالکل ترک کرادی جائے تو اس وقت نفس انکی ترک کا عادی ہو جاویگا۔ پس نفس کی مثاقی ایسی ہی کرائی جاتی ہے جیسے کی تند چاریا یہ کو مثق کراتے ہیں جولوگ اپنے نفس کی ریاضت کرتے ہیں یالڑ کول کو تعلیم دیتے ہیں یا چاریاوُل کو مثق کراتے ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ ہیشگی میں الفت و مناسبت کیسی پیدا ہوتی ہے اور کام کرنے میں اس ہے کیسی الفت جاتی رہتی ہے اور اے کا کام کرنا نفس کو کیسا گراں معلوم ہو تا ہے کہ دوبارہ ان میں کام کرنے کی تحریک پیدا ہو تو از سر نو ان میں الفت اور میلان پیدا کرنا پڑتا ہے اس واسطے ان وجوہ ہے دوامر ضروری ٹھیرے۔ ایک ہے کہ جب کسی کام کے کرنے کاوقت ہاتھ ہے نکل جائے تواس کیلئے قضاء مشروع ہو۔ دوسرے پیے کہ افعال کیلئے ر تصتیں بھی مقرر کی جائیں چنانچہ ای قاعدہ کے موافق تاریکی وغیر دکھالت میں استقبال قبلہ کی جگہ صرف تح ی پر کفایت کی جاسکتی ہے اور جس کو کپڑا میسر نہ ہووہ سنر عورت کو ترک کر سکتا ہے اور جس کویانی نہ ملے وہ و ضو کو ترک کر کے تیم کر سکتا ہے اور جس کو نماز میں قرأت پر قدرت نہ ہووہ کی ذکر پر اکتفاکر سکتا ہے اور جسکو قیام پر قدرت نہ ہووہ بیٹھے بیٹھے یا لیٹے لیٹے نماز پڑھ سکتا ہے اور جور کوع یا سجدہ نہ کر سکتا ہواس کی نماز صرف سر جھکانے ہے ہو سکتی ہے اور اسکے ساتھ ہی ہی بھی قاعدہ ہے کہ بدل میں کوئی ایس شے باقی رکھنی جاہیے جس سے اصل یاد آجائے اور معلوم

ہو جائے کہ بیراسکانائب اور بدل ہے۔

مسافریآ رام کیلئے رخصت افطار روزه اور قصر نماز کی وجہ: میافر ہارام کور خصیة افطار روزه وقصر نمازكي اجازت دينااور مقيم بإمشقت كواجازت قصر نمازوا فطار روزه كي نه دينا حكمت آلہيہ ير مبنى ہے اس ميں پھھ شک نہيں كہ افطار روزہ وقصر نماز مسافر كيلئے مخصوص ہے اور مقيم: ا فطار روزہ کرے اور نہ قصر نماز کرے البتہ عذر مرض کیلئے مقیم بھی صرف روزہ افطار کر سکتا ہے ، شارع علیہ السلوٰۃ والسلام کی کمال حکمت پر مبنی ہے کیونکہ سفر بذات خود عذاب کا ایک مکر ااو شدا کد ومصائب اور محنت ومشقت و تکلیف پر مشتمل ہے مسافر اگر چہ زیادہ آسودہ حال لو گوں میر ہے ہو مگر پھر بھی وہ جسب حیثیت خود ضرور ایک قسم کی محنت ومشقت میں ہوتا ہے ایس ہ خداتعالیٰ کی محض رحمت و مصلحت ہے کہ اس نے اس پر سے ایک حصہ نماز کا کم کر دیااور ایک ج حصہ پر اکتفا فر مایااور فرض روزہ میں سفر میں افطار ہے شخفیف فرمائی اور پھر ختم سفر کے بعد یعنی ا قامت میں اسکی اداکرنے کا تھم فرمایا جیسا کہ یمار وجائض کے متعلق ایساہی تھم ہے تاکہ ان ہے اس عبادت الهي كي مصلحت سفر ميں ساقط كرنے ہے بالكل فوت نہ ہو جائے اور ا قامت ميں ? مشقت اور تکلیف اور مشکل پیش آتے ہیں وہ ایسے ہیں جنکا کوئی انحصار اور شار نہیں ہے پس اس طرح اگر محنتی و مز دور و مشقت والے آدمی کے لئے رخصت واجازت افطار روزہ و قصر کی نماز ک ہوتی توبہت ہی ضروری ولازی عبادات ضائع ہو جاتیں اور اگر بعض کے لئے اجازت ہوتی اور بعض کے لئے نہ ہوتی تو بھی انحصار نہ ہو تااور کوئی خاص ایباو صف بھی انحصار نہ ہو تااور کوئی خاص اب وصف بھی نہیں ہے جسکاانعنباط ہو سکے جس کی ہناء پر رخصت وعدم رخصت ہوتی مخلاف سفر ۔ کیونکہ مشقت و محنت سنر کے ساتھ معلق کی گئی ہے اور اسمیس تخفیف عبادت کیساتھ مناسبت ہج ہے البتہ اگر مقیم کو مذر مر نس و در د ہو تواسکے لئے افطار روزہ کی اجازت ہوئی اور نماز ہیڑھ کریا پہلو لیٹ کر اداکر نابھی جائز رکھا گیااور یہ قصر عدد کی نظیر ہے۔ اور محض تکان کی مشقت و تکلیف

اعتبار نہیں کیا گیا کیو نکہ یوں تو دنیاو آخرت کی تمام ہی مسلحتیں آگان اور محنت پر مو قوف ہو تی ہیں اور جو شخص محنت اور تکلیف نہیں اٹھا تا اسکو کوئی راحت و آرام نہیں ماتا محنت و تکلیف کی قدر ہی آرام وراحت ہے ملتی ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ مشقت کے تمام پیشوں میں مثلاً کا شکاری اور آہو گی و وغیر ہ محنت اور مشقت و حرج بالضرور ہو تا ہے ای طرح دنیا کا کوئی کسب و کام محنت و مشقت ہو طالی نہیں ہو تا اسلے ان میں قصر نمازو افظار روزہ کی اجازت نہیں دی گئی کیو نکہ پیشہ ور اور محنتی فالی نہیں ہو تا اسلے ان میں مصروف و مشغول رہتے ہیں ایخے معاش ان پی پیشوں پر موقوف ہو اگرتی ہے اگر انکو اجازت عام ہوتی تو اطاعت الی کے انتظامات میں سخت ابتری پیشل جاتی اس لئے مصلحت انکو اجازت عام محنتوں و مشقتوں میں رخصت تجویز نہیں فرمائی بلحہ خاص محنتوں و مشقتوں میں رخصت تجویز نہیں فرمائی بلحہ خاص محنتوں و مشقتوں میں رخصت تجویز نہیں فرمائی بلحہ خاص محنتوں و مشقتوں کہ حرج کی صورت میں رخصت تجویز نہیں خواطاعت آلمی بالکل کے حرج کے طریقے بخر ت ہیں اور آگر سب میں رخصت تجویز کی جائے تو اطاعت آلمی بالکل متر دک ہو جائے۔

ما نفته پر اوائ روزه اور عدم اوائ نماز کی وجه: حضرت ان قیم رحمته الله علیه لکھتے ہیں: واما یجاب الصوم علی الحائض دون الصلوٰة فمن تمام محاسن الشریعة وحکمتها ورعایتها المصالح المکافین فان الحیض لما کان منا فیا للعبادة لم یشوح فیه فعلها و کان فی صلاتها ایام التطهیر مایغنیها عن صلاةایام الحیض فیحصل بها مصلحة الصلوة فی زمن التطهیر بتکررها کل یوم بخلاف الصوم فانه لا یتکررو هو شهر واحد فی العام فلوسقط عنها فعله ایام الحیض لم یکن لها سبیل الی تدارك نظیره و فاتت علیه مصلحة فو جب علیها ان تصوم فی طهر لتحصل مصلحة الصوم التی هی من تمام رحمة الله بعبده واحسانه الیه بشرعه و باالله التوفیق ترجمه: یعی حاکمت اور رعایت حقد کی خودوں اور اس کی حکمت اور رعایت حاکم کاکش پر وجور بروزه و عدم اوائ کار بیب شریعت حقد کی خودوں اور اس کی حکمت اور رعایت

مصالیٰ مکنین سے ہے۔ یو ناہ جب جین سائی عبادت ہے تواس میں عبادت کا فعل مشروع شیں موااور ایام طہر میں اس کی نماز پر سنالیام جیش میں نماز پر سنے سے کافی ہو جاتی ہے کیونکہ وہ بار بار روز مرہ آتی ہے مگر روزہ روز مرہ نہیں آتا بلعہ سال میں صرف ایک مہینہ روزوں کا ہے اگر ایام حین کے روز ہے بھی اس سے ساقط کر دیئے جائیں تو پیمر ان کی نظیر کا تدارک نہیں ہو سکتا اور روزہ کی مصلحت اس سے فوت :و جاتی اس لئے اس پر واجب ہوا کہ ایام طہر میں روز ہ رکھ لے تاکہ اس کوروزہ کی مصلحت حاصل ہو جائے جو کہ خدا تعالیٰ نے اپنے ہیدوں پر محض رحمت اور احسان سے ان کے فائدہ کے لئے مشروع فرمائے ہیں۔

جانداور سورج گر ہن کے وقت نماز مشروع ہونے کی وجہ : ۔ جانداور سورج کا گر بن نمونه اور مذکرے آفت و معیبت واسباب شر کا پس خدانعالیٰ کی رحمت اور اس کی پر لطف حکمت نقاضا کرتی ہے کہ کسوف کہ وقت لوگول کووہ طریقے سکھلائے جو کسوف کے نظیر ملاؤل کو دور کریں بدیوں کو ہٹاویں پس اللہ تعالیٰ نے نبی کریم علیہ کی زبان پریہ تمام طریقے سکھلاد یئے کیونکہ یہ خداتعالیٰ کی سنت ہے کہ وہ دعا کے ساتھ بااکورد کرتا ہے اور دعااور بلا دونوں جب مجھی جمع ہوئیں تو دعاہی باذن اللہ بلا یر غائب آئی جبکہ دعاایے لبوں سے تکلتی ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کر نیوالی ہیں صحیح مسلم ومخاری ہے ثابت ہے کہ نبی کریم علیہ نے فرمایا ہے کہ سمس و قمر خداتعالیٰ کی نشانیوں میں ہے دونشان ہیں اور کی کے مرنے یا جینے کے لئے ان کو گر ہن نہیں لگتا بلحہ وہ خداتعالیٰ کے دو نشان ہیں خداتعالیٰ ان دونوں کے ساتھ اینے بعدوں کو ڈرا تا ہے بیس جب تم ان کو دیکھو تو جلدی ہے نماز میں مشغول ہو جاؤاس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ یہ دونوں نشان گنگاروں کے ڈرانے کے لئے ہیں تاکہ اپنے گناہ بد کاریوں اور بلیدیوں کے وبال ہے ڈریں اور اس غرض ہے رسول کریم علیہ نے گر بن کے وقت تھم فرمایا ہے کہ بہت نیکیال کرواور نیک کا موں کی طرف جلدی کرواور خانص نیت کے ساتھ نمازاور دعا کر نااور خدا تعالیٰ کی

تعریف کر ناور ذکر و تفرع و قیام ور کوع و جود و توبه انابت واستغفار و خشوع وابتهال اور جناب الی میں تذلل کر ناور تصدیق واعماق مقرر فرمایا تاکہ اس آنیوالے عذاب سے ان اعمال صالح کا جالانا عالی کے لئے سپر ہویہ ایباوفت ہے کہ حوادث کے پیدا ہونے کاخہ کر اور اس پر مبد ہے اور یکی وجہ عالی کے لئے سپر ہویہ ایباوفت ہے کہ وادث کے پیدا ہونے کاخہ کر اور اس پر مبد ہے اور یکی وجہ کہ اہل معرفت کے دلول میں خود خود ایبے او قات میں گھر اہث پیدا ہوجاتی ہے نیز ایسے او قات میں ذمین پر تجلیات کا نزول ہو تا ہے اس لئے صاحب معرفت کو ان او قات میں خدا تعالی کیما تھ قرب حاصل کر نابہت مناسب ہے چنانچہ نعمان من بشیر کی حدیث میں کوف کی بایت آخضرت علی تاہد ہوئی ہے ناخہ بشنی من خلقہ خشع لمہ ترجمہ نے لینی جب قدا تعالی اپنی مخلو قات میں ہے کی چز پر تجلی فرما تا ہے تو وہ چز اس کے سامنے جمک جاتی ہے خدا تعالی اپنی مناد ور سورج کو سجدہ کیا کرتے ہیں لہذا مومن مسلمان کو لازم ہے کہ جب کوئی ایسی دلیل ظاہر ہو کہ جس سے ان چیز وں کا غیر مستحق عبادت ہونا ثامت ہو تو خدا تعالیٰ کے سامنے نیاز مندی ہے التجاکرے اور خدا تعالیٰ کو سجدہ کرے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرما تا ہے لا تسجدہ و اللہ شمس ولاللقمر واسجد و اللہ الذی خلقهن

ترجمد : ۔ آفاب کو سجدہ نہ کرواور نہ چاند کوبائد اس خداکو سجدہ کروجس نے ان کو پیدا کیا ہے ہیہ سجدہ کرنادین کے لئے شعار اور منکرین کے لئے ساکت کر نیوالاجواب ہے سامت کر نیوالاجواب ہے سوال : ۔ اگر کوئی کے کہ خسوف و کسوف نجوم کی مقررہ منازل پر چینچنے سے واقع ہو تا ہے اور اس کو انہانوں کے عذاب و تواب سے کوئی تعلق نہیں ہے تو :۔

جواب : بیہ ہے کہ جو سائل نے کہاہے وہ علت ہے اور جو ہم نے کہاہے وہ حکمت ہے پس دونوں میں کوئی تغارض نہیں۔

نماز استشقاء میں چاور کو الٹاکرنے کی حکمت: نماز استشقاء میں جادر کا الٹاکر نااس مال کے بلٹ جانے کی طرف ایما ہے جس میں اوگوں کو خوش سالی سے فراخ حالی و تنگی عیش ہے

فرانی عیش کی تحویل مطلوب ہوتی ہے نیز نماز استیقاء میں لوگ کبرو فخر اور بردائی اور گھمنڈ اور تا شکری سے حالت توبہ واستغفار و بخر واظہار و فاقہ مسکنت کی طرف بھر جانے کا اظہار کرتے ہیں پس چادر کا الٹاکر نابہ تصویری زبان سے اظہار ہے اور زبان افعال کا اظہار زبان اقوال کے اظہار سے زیادہ ترکامل ہے نیز اسمیس بیام بھی مر موزہ کہ تصویری زبان میں افعال واخلاق سینہ سے نجات اور افعال واخلاق حنہ کی توفیق کے لئے دعا کی جاتی ہے حضر سے ابن عربی فرماتے ہیں

امن كان يستسقى يحول رداء ه تحول عن الافعال علك ترتفي

ترجمعہ: یعنی اے وہ تخص جو قبط سالی میں نماز استیقاء پڑھتا اور چادر الٹاتا ہے تو اپنے افعال بد کوالٹ دے اور نیک افعال اختیار کرتا کہ تو اپندیدہ حق ہو جادے۔

نماز عیدین کیلئے اذان وا قامت مشروع نہ ہونے کی وجہ:۔ چونکہ روز عید میں لوگوں کو نماز عید پڑھے کیلئے اعلام واعلان کے داعی بخرت موجود ہوتے ہیں اور تکبیر و تخمید و تنمیل جو کہ یوم عید میں مشروع ہیں وہ بھی ای غرض کے لئے ہیں کہ غافل آگاہ ہو جاویں لہذا تھم اذان وا قامت ساقط ہوا کہ کیونکہ اذان وا قامت اعلان واطلاع کیلئے ہوتی ہیں تاکہ غافل ہوشیار ہو جاویں اور بیات روز عید میں پہلے ہی ہے موجود ہے (فقوعات مکیہ)

نماز عید میں زیادہ تکبیرات کہنے کی وجہ: پونکہ یوم عید میں لوگوں کو حظوظ نفوس یعنی کھانے پینے کھانے پینے اور لہود لعب میں مشغول ہو کر خداتعالیٰ کی بزرگی وجلال وعظمت کو بھول جانے کا قوی مظنہ تھالہذاان کی جنید کے لئے نماز عیدین میں زیادہ تکبیرات شامل کی گئی ہیں جن سے یہ امر مشخصر رہے کہ اے خداتمام کروعظمت تیرای حق ہم سب بیجے ہیں (فقوعات مکیہ) نماز عیدین کی تکبیرول میں کانول تک ہاتھ اٹھانے کی حکمت : یہ تکبیرات عیدین کی نماز میں ہاتھوں کا اٹھاناس بات کی طرف ایماہے کہ اے خدا ہم نے تیری کبریائی وعظمت و جلال کے سامنے اپنی بڑائی اور عظمت کو چھوڑ دیا سب بزرگیوں وبلندیوں کا توہی مالک ہے وعظمت و جلال کے سامنے اپنی بڑائی اور عظمت کو چھوڑ دیا سب بزرگیوں وبلندیوں کا توہی مالک ہے

قر آن کریم کے شعائز الہی میں سے ہونے کی حکمت : ۔ قر آن کا شعائز الہی ہیں سے ہونے کی حکمت : ۔ قر آن کا شعائز الہی ہو اس میں ساطین کی طرف فرامین کا ہمچارا اُن ہو سو سلطین کی تبعیت میں ان فر امین شای کی تعظیم ہوتی ہو اور نو گا۔ قبل نزول قر آان انبیاء کے صحیفے اور لوگوں کا ند ہب کی بیروی کرنے کے ساتھ ہی ان کتابوں کی تقطیم کر ناان کا پڑھنا بھی رائج تھااور ان میں خلط ہو گیا تھااور حاجت مقی علوم صحیحہ کی اور ایسے علوم کو ہمیشہ کیلئے قبول اور حاصل کر نابغیر ایسی خلط ہو گیا تھااور حاجت میں عالی تھاجس کو وہ پڑھیں اور اس کی تعظیم کریں غرض وہ شعائر میں قرار دیجاوے ان اسباب کا میں عالی تھاج ہوا کہ ایک کتاب کی صورت میں رحمت الی کا ظہور ، و جو رب العالمین کی طرف سے نازل ہواور اسکی تعظیم کی ہے صورت ہو کہ جبوہ کتاب پڑھی جاوے تو سب لوگ خاموش ہو کریں جمال کر اس کو غورے سنیں اسکے فرامین کی فور القیل کریں مضامین تجدہ پر سجدہ تلاوت کریں جمال کراس کو غورے سنیں اسکے فرامین کی فور القیل کریں مضامین تجدہ پر سجدہ تلاوت کریں جمال تشبیح کرنے کا حکم ہووہاں تنبیح پڑھیں۔

پیمبر خدا کے شعائر البی میں سے ہونے کی وجہ : پیمبر خدا اللہ کا شعائر البی میں سے ہونے کی وجہ : پیمبر خدا کے شعائر البی میں سے ہون واسے ہے کہ وہ مرسل ہیں ان کوباد شاہوں کے ایلجیوں سے مشابہت ہے جور عایا کی طرف چھے جاتے ہیں اور سلاطین کے امر و نہی کی ان کو اطلاع کرتے ہیں اور ایلجیوں کی تعظیم ہی اس طرح مشروع ہوئی کہ ان کے احکام بھی والے کی تعظیم کا اظہار ہوتا ہے لیس پیغیبر کی تعظیم بھی اس طرح مشروع ہوئی کہ ان کے احکام کی جا آوری کی جاوے ان پر درود بھیجا جاوے گفتگو کرتے وقت ان کے سامنے آواز بلند نہ کی جاوے نماز سے معفر سے معاصی کار از : نماز میں دونوں باتیں جمع ہیں تزکیہ نفس اور اخبات نفس اس کی وجہ سے نفس کو پاک ہو کر عالم ملکوت تک رسائی ہو جاتی ہے اور نفس کی خاصیت میں نفس سے بات واخل ہو جاتی ہے کہ جب وہ ایک صفت کے ساتھ متصف ہوتا ہے تو دوسری صفت جو اس سے اس طرح جدا ہو جاتی ہے کہ کویا بھی اس میں نہ تھا صفت کی ضد ہوتی ہے اس سے اس طرح جدا ہو جاتی ہے کہ کویا بھی اس میں نہ تھا

اب جس تخص نے نماز کو پورے پورے طور پراداکیااور عمدہ طور پروضو کیااور وقت پراس کو پڑھا اور رکوع و جوداور خشوع اوراس کے اذکار اوراشکال کو طور پراداکیااوراس نے ان صور تول سے ان کے معافی کا اور ان سے ارواح کا قصد کیا توبیشک وہ شخص رحمت الی کے عظیم الشال دریا میں پنچ جا تا ہے اور خدا تعالی اس کے گناہ کو فرمادیتا ہے چنانچ اس امر کے متعلق آنخضرت علی فرمات جیل لوان انھر ابباب احد کم یغتسل فیہ کل یوم خمساهل یبقی من درنه شیئی قالو الاقال فذلك مثل الصلوة الخمس یمحو الله بھا الخطایا

ترجعہ: یعنی اگر تم میں ہے کسی شخص کے دروازہ پر نہر جاری ہواوراس میں روزانہ وہ پانچ بار نہایا کرے تو کیااس کے بدن پر میل باتی رہ سکتا ہے لوگوں نے کما نہیں آنخضرت علی ہے فرمایا کہ یہ بھگانہ نمازوں کی مثال ہے ایسے ہی خدا تعالیٰ ہے گانہ نمازوں سے گناہوں کوبالکل محود تابود کردیتا ہے ہمر خطبہ میں امام کا جلسہ استر احت کر نے کی وجہ: نبی علیہ السلام نے جمعہ کے اندر و فیلے اور پھر اذان کے در میان میں جلسہ کرنے کواس لئے مسنون فرمایا ہے کہ امر مطلوب بھی پورا بورا جاصل ہو جاوے اور خطیب کو بھی آرام طجاوے اور نیز سامعین کا نشاط از سر نو تازہ ہو حاوے۔

ہر خطبہ میں تقرر تشہد کی وجہ: خطبہ کا پڑھنااس طرح پر مسنون ہے کہ پہلے خداتعالی کی حمد و شابیان کی جائے اور آنخضرت علی پر درود پڑھاجاوے اور توحیدورسات کی شادت اداک جائے اور آنخضرت علی پر درود پڑھاجاوے اور توحیدورسات کی شادت اداک جائے اور آن کہ میں کلمہ فصل امابعد لا کر لوگوں کو پندو نصیحت و تقوی کا حکم کیا جاوے اور ان کو دنیاو سرت کے عذاب الی سے ڈرایا جاوے اور پچھ قرآن کر یم پڑھایا جاوے اور پچھ مسلمانوں کے حق میں دعاء خیر کی جائے اسکا سب ہے ہے کہ اس طریق نصیحت میں خدا تعالی ور سول کر یم علی فیل و قرآن کر یم کی عظمت یائی جائی جائی جائے ہے کہ اس طریق نصیحت میں خدا تعالی ور سول کر یم علی ہیں و قرآن کر یم کی عظمت یائی جائی جائی ہو تھی میں ایا ہے کہ اس طریق شعار ہے اذان کی طرح یہ چیزیں اس میں ہی ضروری ہونی چاہیئی اور حدیث میں آیا ہے کل خطبہ لیس فیھا تشھد فری کالید

الجذعاء. ترزمه المنتنى جس خطبه مین تشهدنه دووه مثل دست بریده کے ہے۔

نماز میں خوفز دہ ہو کر گھڑ اہونے کاراز: نماز میں خداتعالیٰ کے حضور میں ایسی توجہ رکھ کر اور ایسی بیئیت بنا کر کھڑ انو نالازم ہے کہ رفت طاری ہو جاوے جیئے کہ کوئی شخص کسی خوفناک مقد مد میں گر فقار ہو تا ہے اور اسکے واشلے قیدیا پیانسی کا فقے لینے والا ہو تا ہے اسکی حالت حاکم کے سامنے کیا ہوتی ہے ایسے ہی خوفزوہ ول کے ساتھ اللہ سجانہ و تعالیٰ کے سامنے کھڑ اہونا چاہے۔

حقیقت د عاو قصناً: اگر چه د نیایی کوئی خیر وشر مقدرے خالی نہیں تاہم قدرت آلہیہ نے اسکے حسول بين اسباب مقرر كرر كے بين جنكے تعجم اور تے اثر ميں كى متقلمند كو كلام شيس مثلاً اگر جه مقدر میر لخاظ کر کے دوا کا کرنانہ کرنا در حقیقت ایسا ہی ہے جیسا کہ دینایا ترک دیا۔ مگر کیا کوئی میہ رائے ظاہر کر سکتا ہے کہ مثلاً علم طب سراسر باطل ہے اور تحکیم حقیق نے دواؤں میں کچھ بھی اثر شیں رکھا بھر جب خداتعالیٰ اس بات پر قادر ہے اور اس قدرت کا ظہور بھی اس نے کر دیا کہ تربد اور تھو نیااور سنااور حب الملوک میں ایسا قوی اثر رکھے کہ انکی یوری خور اک کھانے کے ساتھ ہی دست چھوٹ جاتے ہیں یا مثلاً سم الفار اور بلیش اور دوسر ہے ہلاہل زہر وں میں وہ غضب کی تا خیر ڈالدے کہ ان کا قابل قدر شریت چند منٹول میں ہی اس جمان ہے رخصت کر دے تو پھر کیو مکر ہیے احمال کیا جاوے کہ خداتعالیٰ اینے ہر گزیدہ بندول کی توجہ عقد ہمت اور تضرع کی اہر ی ہوئی د عاؤل کو فقط مر دہ کی طرح رہنے دے جن میں ایک ذرہ بھی اثر نہ ہو۔ جو شخص دواؤل کی اعلیٰ تا نیروں پر ذاتی تجربہ نہ رکھتا ہو اور استجابت و عاکا قائل نہ ہو تو اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی ایک مدت تک ایک بورانی اور سالخور د ه اور مسلوب القوی د واکواستعمال کرے اور نچر اسکوبے اثریا کر اس دوایر عام تحکم لگادے کہ اس میں بچھ بھی تا نیر نہیں۔ سوال: دیلها جاتا ہے کہ بعض دیا نیں خطا جاتی ہیں اور انکا کیجے اثر معلوم نہیں ہوتا۔

جواب : ہم کتے ہیں ہی حال دواؤں کا بھی ہے کیادواؤں نے موت کادروازہ بند کر دیاہے یاان کا خطا جانا فیہ ممکن ہے تکر کیاباوجودا سبات کے کوئی اٹلی تاخیر ہے انکار کر سکتا ہے یہ تی ہے کہ ہم ایب امر پر تقدیر محیط ہور ہی ہے تار نقدیر نے ملوم کو ضائے اور بے حرمت نہیں کیااور نہ اسباب کوب امتبار کر کے دکھلایا بلحہ اگر غور کر ہے دیلیوں نویہ جسمانی اور روحانی اسباب بھی تقدیر ہے جدا نہیں ہیں مثلا اگر یمار کی تقدیر موافق ہو تو اسباب علاج پورے طور پر میسر آجاتے ہیں اور جسم کی حالت بھی ایسے درجہ پر ہوتی ہے کہ وہ ان سے نفع اٹھانے کیلئے مستعد ہوتا ہے جب دوانشانہ کی حالت بھی ایسے درجہ پر ہوتی ہے کہ وہ ان سے نفع اٹھانے کیلئے مستعد ہوتا ہے جب دوانشانہ کی حرح جاکر اثر کرتی ہے یہی قاعدہ دیا کا بھی ہے بیغی دعاکیلئے بھی تمام اسباب و شر ائط قبولیت اس جگہ جمع ہوتے ہیں جمال ارادہ بھی اسکے قبول کرنے کا ہے۔

بابالجنائز

میت پر نماز جنازہ پڑ صفے کی وجہ: عقل کا نقاضا ہے کہ جب کی انسان کو بہت ہے آدمیوں کا گروہ کی عالیثان حاکم کے آگے پیجاکر اس کیلئے سفارش کریں اور اسکی معافی کی ورخواست کریں اور اس کیلئے گڑ گڑ اگر التجاکریں توبالاً خراسکا قصور معاف، وجاتا ہے کی نماز جنازہ کاراز ہے بینی نماز جنازہ اس کیلئے گڑ گڑ اگر التجاکریں توبالاً خراسکا قصور معاف، وجاتا ہے کی سفارش میں کاراز ہے بینی نماز جنازہ اس کے عازل ہونے میں برواکا مل اثر رکھتا ہے آنخضر سے میلی فرماتے ہیں مامن مسلم یموت فیقوم علی جناز ته اربعون رجلاً لایشر کون باالله شینا الا شفعهم مقد فیه ترجمہ: یعنی کوئی مسلمان ایسا نہیں مرتاکہ اسکے جنازہ پرشریک ہوں مگر اس میت کے حق میں انگی سفارش قبول فرماتا ہے۔

شرح اسکی یہ ہے کہ جب آدمی کی روح بدن کو چھوڑتی ہے اسکی حس مشترک و نیم و کو حس اور ادراک باتی ہے اور جو خیالات اور علوم زندگی میں اسکے ساتھ بتھے مرنے کے بعد اسکے ہمر اور بیتے ہیں اور پھر عالم بالاسے اور علوم کا اس پرترشح ہوتا ہے جنگی وجہ سے بہت کو عذاب یا

تواب ہو تاہے پس خداتعالی کے نیک بندوں کی ہمتیں جب عالم قدس تک پہنچی ہیں اور اس میت کیلئے وہ گڑ گڑا کر دیا کرتے ہیں یا میت کے لئے بہت چھے صدقے دیتے ہیں تو تھم الهی سے میت کے حق میں وہ نافع پڑتا ہے۔

حكمت ماتم يرسى: چونكه ميت كي كهر والول كواسكى موت سے سخت رج ہو تا ہے۔لهذاد نيا کے اعتبار سے توا نکے حق میں یہ بھلائی ہے کہ لوگ اسکی تعزیت کیلئے آئیں تاکہ ان کارنج کچھ کم ہو اور میت کے دفن کرانے میں شریک ہو کر انکی مدد کریں اور انکو ایک دن رات کھانا دیں اور آخرت کے لحاظ ہے اٹکے لیے یہ بہتر ہے کہ اٹکواجر عظیم کی ترغیب داائی جائے تاکہ ہمہ تن وہ پریشانی میں مصروف نہ ہوں اور خدا کی طرف انکی توجہ ہو اور چلانے اور کیڑے بھاڑنے اور تمام ان چیزوں سے جو کہ غم اور پر بیٹانی بڑھاتے ہیں منع کریں کیونکہ اس وقت وہ لوگ بمنز لہ مریض کے ہو جاتے ہیں ایکے مرض کاعلاج کرناچاہیے نہ ہے کہ ایکے مرض کواور بڑھائے جائے۔ فرض کفایہ کاراز: بعض فرائض اس نتم کے مقرر کئے گئے ہیں کہ ایک مقام کے بعض افراد ا سکواد اکریں تووہ سب کی طرف ہے ادا ہو جائیں۔وجہ اسکی پیہ ہے کہ سب لوگ اٹکومشخفانہ طور پر کرنے لگیں تو انتظام معاش ہر ہم ہو جائے انکی تدابیر نافعہ معطل ہو جائیں۔ پس ایسے امور کیلئے ا یک ایک شخص کافی ہے چنانچہ ہماروں کی عیادت جنازہ کی نماز ای طور پر مشروع ہوئی ہیں کہ یماروں اور مر دوں کی تفنیع بھی نہ ہو اور بعض لوگ اگر اسکو پورا کر دیں تو مقصود بھی حاصل ہو

نماز جنازہ وصد قد خیر ات سے میت کو فاکدہ پہنچنے کار از: دنیا میں سفارش کرنے اور تاوان دینے کے سبب مجر مول سے عذاب ٹل جانے اور رفع ہونے کے مشاہدہ و تجربہ سے کوئی منکر نہیں ہے ایساہی گنگار میت کو دعاو نماز جنازہ اور صد قات مالیہ مفید ہوتے ہیں قر آن کر یم میں ایسے امور کا بخر ت ذکر آیا ہے اور آنخضرت علیہ فی فرماتے ہیں: ان اللہ امر کم

بالصدقة فان مثل ذلك كمثل رجل اسره العد وفاو ثقو ايديه الى عنقه وقدموه ليضربوافقال انا افدى منكم بكل قليل ففدى نفسه منهم ترجمه: خدا تعالى ن تم كو صدقه دينا كا الله عندى نفسه منهم ترجمه و شنول ن صدقه دينا كا حكم فربايا به يونكه صدقه دينا كا ايك شخص كواس كه دشنول ن اسير كرك اسكه دونول با تقول كواس كا ردن سيانده ديا الاه ديا كا كردن زنى كريب پسوه كه اسي كردن زنى كريب پسوه كه مين تم كو تقور الوربهت ديكر جمينكار اجابتا بهول پسوه فديه ويكران سے خلاص به وجائے ميت كى اولاد صالح اور صد قات و خير ات جاربه ميت سے عذاب بنانے اور رفع درجات كيلئے مفيد امور بين يونكه ان امور مين قرب الى الله كى مناسبتيل بيس۔

عورت کووالدین وغیره کاسوگ تنین دِن اور خاو ند کاسوگ چاره ماه د س دِن ر کھنے کی وجہ: عورت کواپنوالدین وغیرہ کی موت پر تین دن سے زیادہ سوگ ر کھنا منع کیا گیا ہے اور اینے خاوند کی و فات پر اسکو چار ماہ دس دن کا سوگ ر کھنا واجب کیا گیا ہے یہ امر اس شریعت کی خوبیوں اور حکمتوں اور مصالح عامہ کی رعایت سے ہے کیونکہ میت یر سوگ ر کھنا مصیبت موت کی تعظیم میں ہے ہے جس میں زمانہ جاہلیت کے لوگ بہت مبالغہ کیا کرتے تھے اور ا سکے ساتھ گریبان کا بھاڑ نااور رخساروں کو پیٹینااور بالوں کو تھسو ٹنااور واویلا کر ناان میں رائج تشااور عورت بهت تنگ و تاریک و سنسان گھر میں مدت تک برابر بڑی رہتی تھی نہ کسی خو شبو کو چھوتی نہ صاف کپڑے پہنتی نہ تیل لگاتی نہ عسل کرتی تھی علیٰ ہذاالقیاس اس قتم کی اور نامناسب رسوم بھی جو کہ خداتعالی اور اسکی قضا قدر پر غصہ کرنے پر دلالت کرتی ہیں ان میں مروج تھیں پس خدانعالیٰ نے زمانہ جاہلیت کی بیرسم اپنی رحمت اور رافت عامہ سے باطل کر دی اور اسکے بدلہ میں جمیں صبر وحمد استر جاع بعنی انا لله و انا الیه راجعون. کہنے کی ہدایت فرمائی۔جومصیبت زوہ کیلئے دارین میں بہت مفید ونافع ہے اور چونکہ مصیبت زدہ کو مصیبت موت پر بالضرور غم ورنج بتقاضائے طبیعت انسانی پیدا ہوتا ہے لہذا خدا تعالیٰ نے جو کہ بعدوں کے حال کا داناوہینا ہے کسی قدر

سو گ رکھنا جائزر کھااوروہ ایام سو گ میت کے بعد تمین دن میں جن میں مقیبت زدہ سو گ رکھ کر ا ہے غم ورنج کااظہار کرے جیسا کہ مهاجر کوا جازت دی گئی ہے کہ فراینیہ جج اداکر نے کے بعد مکہ میں تمین دن قیام کرے اور جو تمین دن ہے زائد سوئٹ جو اس کا بہت فساد ہے للذااس ہے زیادہ سوگ ر کھنا منع کیا گیا بخلاف تمین دن کے فسادوہ کے کہ وہ بظر مصلحت عورت کے تم ہے کیونکہ انفس کو مالو فات ہے بالکل جد اگرنے ہے بہت تکلیف بہنچی ہے اس لئے اٹکو بعض حصہ مالو فات کا دیا گیا تا کہ باقی کاتر ک کر نااس پر آسان ہو جاوے۔وجہ یہ ہے کہ اگر نفس کواپنی بعض مرادیں مل جاتی ہیں توان پر قانع ہو جاتا ہے اور باقی کا چھوڑ نا اسکو سمل ہو جاتا ہے۔ باقی خاوند کا سوگ چار ماہ وس دن رکھنے کی حکمت کتاب الزکاح میں ذکر کریں گے۔

اہل اسلام کا مردہ کو خاک میں دفن کرنے اور آگ میں نہ جلانے کی حکمت : (۱) د فن کر دینے میں مر دہ کے حق میں پر دہ یو شی ہے اور زندوں کے حق میں کچھ د شواری نہیں۔ یانی اور ہوامیں مردہ کور تھیں تو تاک اور آنکھ کو الگ الگ تکلیف ہنچے یعنی بدیو سے ناک سرم جائے صورت کو دیکھنے تو گھن جدا آوے آگ مین جلائیں تو گواس میں عرصہ دراز تک توبد یو اور گھن نہیں رہتی لیکن جلانے کے وقت کی کیفیت تو جلانے والوں اور گر دو پیش کے رہنے والول ہے یو چھو۔ پھر ہوا کی خرابی ہے یانی بڑنے کااور بیماریوں کے پیدا ہونے کااندیشہ جدارہا۔ اور فساد عناصر سے جو کچھ نقصان پنتجاہے وہ جدارہا۔ دفن کرنے میں نہ یہ خرابی نہ وہ فساد بلحہ شیر ازہ ترکیب بدن کے کھل جانے ہے بدن مردہ کے عناصر اربع اپنے اپنے موقع اور مقام پر جہنچ جاتے ہیں۔اوراس لئے خاک اور پانی اور ہوااور آتش کی مقدار جتنی تھی اتن کی اتن ہی ہمیشہ رہتی ہے (۲) تیش آتش ہے زمین کی قوت نامیہ کوجو نقصان پہنچتا ہے وہ بھی ظاہر ہے اور دفن مر د گان ہے جو کچھ قوت نامیہ کو تقویت ہوتی ہے وہ بھی چندال نیمال نہیں تپش کی وجہ سے فساد قوت نامیہ تو خود عیاں ہے۔باقی دفن کی وجہ سے قوت نامیہ کی تقویت کی وجہ یہ ہے کہ بدن انسان وہ چیز ہے کہ

قوت نامیہ ۔ بہت سے زوروں کی بعد پر دہ مدم سے صفحہ بھی پر نمایاں ہوتا ہے۔ فلہ اور میوہ جات سے اسربدان انسانی بنتا ہے تو قطع اظر اس سے کہ اس بننے میں نشوو نما ہوتار بنتا ہے اور یہ خود قوت نامیہ ہی کی کار گذاری کی بدولت اس رنگ ویو اور زائقہ کو پہنچتے ہیں۔ القصہ قوائ نامیہ نے بوی د قتول سے زمین میں سے بچھان کریہ اجزاء نکا لے قوت نامیہ ہی کو طباتے ہیں اس لئے اگر مدفن اور قرب شھے بعد دفن وہ اجزاء کیجا جمع کے کرائے قوت نامیہ ہی کو طباتے ہیں اس لئے اگر مدفن اور قرب وجوار مدفن میں نشوو نماکازور ہواکر ہے تو دور نہیں اور کیوں نہ ہو فضلہ انسانی بایں وجہ کہ غذامیں سے نکلا ہے۔ اور غذا نتیجہ کار گذاری قوت نامیہ ہے زمین کی قوت کو انتابر معادیتا ہے کہ کیا جمیع جمودہ اصل جو انسانی جو اس سے کمیں زیادہ ہے یہ زور کیوں نہ رکھتا ہوگا کہ جس کا فضلہ ایسا کچھ ہو وہ اصل جو خلاصہ اربعہ مناصر ہوگیا تجو کا غرض تیش آتش کاوقت سوز ہونا اور جم انسانی کا قوت انگیز جو نا زمین کے حق میں بھینی ہے۔ اور یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ ہنود کے مرگھٹ پر سبز ہ کانام ونشان زمین ہو تاور مدفن اہل اسلام پر ہر جگہ سبز ہ ذار نظر آتے ہیں۔

(۳) علاوہ بریں والد خیر اندیش آگر سفر کو جاتا ہے تو فرزند ولیعبد کو اسکی مادر مہر بان کے حوالہ کرتا ہے اسکی والدہ کی سوکن کو شہیں ویتا گریہ ہے تو پھر مناسب یوں ہے کہ تن خاک کو حوالہ خاک کیا جائے آتش کو نہ دیا جاوے۔ بالجملہ روح جسم خاکی کے حق میں مر لی ہے چنانچہ اسکی تربیت اور گرانی ظاہر ہے اور یہ کر و خاکی اسکے حق میں جمنز لہ مادر مہر بان ہے چنانچہ اسکا سے پیدا ہونا خود اس اس امر پر شاہد ہے اس صورت میں در صورت سفر روح جو وقت انتقال بجانب عالم علوی پیش آتا ہے آگر اس جسم خاکی کو حوالہ آتش کریں اور زمین میں دفن نہ کریں تو ایسا ہے جیسا کہ اپنے فرزند کو اسکی ماکہ یعنی اسکی والدہ کی سوکن کے حوالہ کیا جاوے اور مال کو نہ دیں۔

(۲) اگر کسی کے کبوبڑوں میں کسی کا کبوبڑ بے چرائے آلے یا کسی کے رایوڑ میں کسی کی بحری اس طرح آلے تواس کو بول مناسب ہے کہ اوروں کا حق جدا کر کے انکودیدے پھر غیروں کو یہ نہیں پنچنا کہ اسکے کبوبڑوں اور رایوڑ کو صنبط کر کے لیجائے اور اسکی غیبت میں ان سب کو ہلاک کروے مگر یہ ہے تو پھر وں مناسب ہے کہ اس جسم خاک کو زئین میں و آن کر ویں تاکہ آب و آتش و ہواکواس

ہے جدا کر کے چھوڑ و ہے تاکہ وہ سب اپنا ہی مقام کو چلی جا ہیں یا کر ہ ہواو آب و آتش اپنا اپنے ہم جنس کو اپنی اپنی طرف کھینچ لیں۔ لیٹی حرائت خاک و آب وباد آتش اپنا ہے مقامات کی طرف جو طبق ہو دوحال ہے خالی نہیں یا یہ خود حرائت کرتی ہوں جیسے اکثر ملائے ہونان کتے میں یاد ھر ہے شش اتصال ہو جیسے حکمائے فرنگ کا خیال ہے۔ ہم حال مناسب یوں ہے کہ جسم کو حوالہ زمین کے کر دیں حوالہ آتش نہ کریں کیونکہ یہ تن خاکی سر سے پاتک خاک ہے۔ البت رطومت اور بادی اور گری ہے یوں معلوم ہو تا ہے کہ پھے اجزا آئی اور ہوائی اور آتشی بھی اس میں رطومت اور بادی اور گری ہے یوں معلوم ہو تا ہے کہ پھے اجزا آئی اور ہوائی اور آتشی بھی اس میں میں کو جدا کردے گی اور چھر وہ اجزاء خود اپنے مقام کو چلے جا کیں گے یا بھا اصول ان کو جذب سب کو جدا کردے گی اور چھر وہ اجزاء خود اپنے مقام کو چلے جا کیں گی یا بھا اصول ان کو جذب کر لیں گراور آگر آگ کے بہر دکیا تووہ سب کا ستیانا س کر کے ہے گی۔

(۵) محبت باہمی اقرباء تو ظاہر ہے گر غور کرہ تو ہمقابلہ اور انواع واجناس کے تمام بدنی آدم باہمی قرابلتی ہیں اور کیوں نہ ہوں آخر ایک مال باپ کی اولاد ہیں اور اس محبت باہمی کا یہ نتیجہ ہے کہ ایک دوسر ہے کا حافظ محافظ محافظ محافظ رہے جیتے ہی کی حفاظت میں تو کچھ کلام ہی نہیں مرنے کے بعد بھی یوں بی نہیں چاہتا کہ تن مردہ کو اقرباہ علیحہ ہردیں کی وجہ ہے کہ جدائی کے وقت کی قدر روتے ہیں اور جنازہ اٹھاتے ہیں تو کیا غل مجتاہ اس صورت میں اگر بوجہ مجبوری پاس نہ رہند ہیں تو کیا مقتضائے محبت کی ہے کہ یوں جا کر خاک بنادیں نہیں اہل محبت ہے یہ نہیں ہو سکتا ہاں محمقہ ور الاکش ظاہری سے پاک صاف کر کے اجھالباس پہنا کر حفاظت سے ایک طرف رکھ دیں تو کیا مختہ نہیں گریہ بات بحر خوکرد کان محبت اور کون جانے و حشیان بے انس کو اس کی کیا خبر بحد مضا اُتحد نہیں گریہ بات بحر خوکرد کان محبت اور کون جانے و حشیان بے انس کو اس کی کیا خبر بو گی جو امید اقعد ایق : واور نا تجربہ کاران عشق کو یہ بات کیا معلوم ہوگی جو تو قع تا ئید ہو۔

مروہ کو نہلانے کی حکمت: مردہ کو نہلانے میں بیوجہ ہے کہ زندہ کے عسل پر قیاس کیا

جائے کیونکہ وہ خود اپنی زند بی میں بھی ایسے ہی منسل کرتا تھااور نسایا نے والے بھی خود ایسا بی نسایات میں اس کے میت کی تعمیل کے بیر نسایات میں اس کے میت کی تعمیل کے بیر کوئی اور صورت نسایات کی تعمیل ہے کہ بیر کے بیتانی میں ڈال کر مردہ کو نسایا یاجائے کیونکہ مرض کے اندرا کٹر او قات بدن میا ہو جاتا ہے اور بداہ وجاتا ہے اور بداہ جناء سے شرون کرنے کا اس لئے تھم دیا کہ مردوں واشرا معمن کہ جواور ان اعضاء کی عزت معلوم ہو۔

مر دہ کو کا فور لگا نے کی حکمت: (۱) مر دول کو کا فور لگانے کا اسلے امر : واکہ جس چیز کو کا فور لگا جائے وہ جلد نہیں بھڑتی۔ (۲) کا فور لگانے میں یہ فائدہ ہے کہ کوئی موذی جانور اسکے قریب نہیں آتا۔ (۳) یہ بھی فائدہ ہے کہ کا فور کی ہوت قبر کے کیڑے جو طبعی طور پر زمین میں پیدا: و جاتے ہیں وہ بھاگ جاتے ہیں البتہ جوا عمال بد کی باعث کیڑے سانپ پچوو فیم ہم دہ کو قبر میں کا شنے کیلئے پیدا ہو جائیں وہ نہ کسی چیز ہے ڈرتے ہیں اور نہ بھا گتے ہیں باعہ دنیا کی کوئی طاقت میں کا شنے کیلئے پیدا ہو جائیں وہ نہ کسی چیز ہے ڈرتے ہیں اور نہ بھا گتے ہیں باعہ دنیا کی کوئی طاقت ان کا مقابلہ نہیں کر سمتی الا الصدقه و الدعاء لیعنی صدقہ ود عاہوہ وہ فع ہو جاتے ہیں۔ اور کا فور مر وہ کے سات اندام ول پر جن پر سجدہ کیا جاتا ہے لگایا جاوے اور وہ یہ ہیں پیشانی۔ دونوں تھنے دونوں قدم دونوں ہاتھ یہ سات اندام کا فور کیلئے اس وجہ ہے مخصوص ہیں کہ وہ انہیں پر سجدہ کیا کر تا تھا لہٰذامز پر کرامت کیلئے مخصوص ہوئے:

(س)سارے جسم کی بناوٹ انہی انداموں سے ہوتی ہے ان پر کافرلگانے سے گویاسارا جسم ان میں شامل ہو جاتا ہے۔

شہید کو عسل نہ دینے اور خون آلودہ کیڑوں میں مدفون کرنے کی وجہ: (۱)
شہید کوجو عسل نہ دینے اور اپنے خون آلودہ کیڑوں کے ساتھ دفن کرنے کی سنت جاری ہے اسکا
سبب یہ ہے کہ لوگوں کو اس کا شہید ہونا معلوم ہواور تاکہ بظاہر اسکے بقائے عمل کی صورت متمثل
ہوجائے اور دوسرے یہ کہ نفوس بشرید جب اپنے لیدان کو چیوزتے ہیں توانکو حس اور اپنی جانوں

کا علم باقی رہتا ہے بلکہ بعض کوان باتوں کا بھی اور اک ہو جاتا ہے جوائے ساتھ کی جاتی ہیں پس جب ایسے عمل کا اثر بد ستور چھوڑ دیا جائے تو ضرور ان کواسکے سبب سے اپنا عمل یاور ہتا ہے اور انکے سامنے وہ عمل متمثل ہو جاتا ہے آئے ضر سے ایسے فرماتے ہیں: جو و حہم تدمی اللون لون دم والریح دیج المسك. ترجمہ: الحین شہیدوں کے زخموں سے خون جاری ہو نگے رنگ توخون کاسا ہو گااور خو شبومشک کی ہی۔

(۲) میت کواس لئے عسل دیا جاتا ہے اور پاک کیا جاتا ہے کہ وہ خدا تعالے کے پاس پاک ہو کر حاضر ہواور عالم ہر زخ میں مرنے کے بعد طہارت مشروع کے ساتھ خدا تعالے سے اور شہید جو راہ خدامیں مارا جاتا ہے وہ مجر د مرنے کے خدا تعالیٰ کے پاس حاضر ہو جاتا ہے پس اسکو عسل نہیں دیا جاتا کیونکہ وہ اپنے پروردگار کے پاس مرتے ہی حاضر ہو جاتا ہے۔

نماز جنازہ میں امام کے بیچھے مفتد بول کو دعائیں بڑھنے کی وجہ: صلوۃ جنازہ اپنے لئے دعا نہیں باعد اور کیلئے ہے بین از قتم شفاعت ہے اور ظاہر ہے کہ شفاعت میں پیشر اور تعدد زیادہ کارگر ہے اسلئے جنازہ کی دنائیں بڑھنے میں سب شریک ہوتے ہیں۔

نماز جنازہ میں امام کیلئے میت کے سینہ کے برابر کھڑ اہمو نیکی وجہ: انبان کے سارے اندام سر تاپامکلف ہیں اور سینے میں دل ان سب کا حاکم اور بادشاہ ہے وہیں سے نیکی وبدی کے احکام صادر ہوتے ہیں پس یہ محل اس لائق ہے کہ امام شافع اسکے پاس برابر کھڑ اہمو کر اسکو خداتعالیٰ کے سامنے کر کے اسکاشفاعت گر ہمو پس جب دل کو بخشاجاوے توباقی سب اعضاء اسکے جیت میں بخشے جاتے ہیں کیونکہ دنیاو آخرت میں سب اعضاء دل کے تابع ہوتے ہیں چنانچہ آخضر ت علیہ فرماتے ہیں۔ ان فی المجسد لمضغة اذا صلحت صلح سانر المجسد واذا فسدت فسد سانر المجسد الا و ھی القلب. ترجمہ: یعنی جسم میں ایک ہوئی ہے جب وہ درست ہو جاوے تو سارا جسم درست ہو جاتا ہے اور جب وہ بحر جائے تو سارا جسم بھو جاتا ہے

نیر ۱۰روه دل نے کہی جب دل کے حق میں مفارش قبول ہو جاوے تو سارے اعضاء کے حق میں قبول ہو جاتی ہے۔

اختیام نماز جنازہ میں وابنے بائیں سلام پھیرنے کی حکمت : ام کویا کہ اس مالم ت نکل کریالم ال ہوت میں بدر کاہ الی شفاعت میت کیلئے حاضر ہوا تھا اپن جب اس در گاہ ت فارغ ہو کر آدمیوں و ملائکہ کی طرف رجوع کرتاہے توبرنم آئندگان سب کو سلام کرتاہے جیسا کہ بالعموم نماز میں کیا کرتا ہے اور نیزاس میں بطور فال حسن اسکی جانب سے انکواور میت کے حق میں پیغام سلامتی و قبول شفاعت بھی سنا تاہے ۔

جال سفر رفت وبدن اندرقیام وقت رجعت زال سبب گوید سلام

نماز جنازہ میں رکوع و جود و تحیہ نہ ہونے کی وجہ: ہم قبل ازیں بیان کر کے ہیں کہ نماز جنازہ ایک محض ۔ غارش ہے جو میت کیلئے کی جاتی ہے اور رکوع اور جود کے آثار اور مینیش ا یکے برعکس میں کیونکہ رکو یک جود میں اپنے نہایت بخز وانکسار اور خداتعالیٰ کی پیحد بزرگی و عظمت و جلال کا ظہار کیا جاتا ہے اور نماز جنازہ میں خداتعالیٰ کی تخمید و تشہیج اور دوسرے کیلئے بخشش کا سوال ہو تا ہے چنانچہ ہم حقیقت رکوع و جود میں ظاہر کر کیا ہیں۔

كتاب الزكوة

و جبہ تشمیمہ زکو ہو صدقہ : افظار کوہ تزکیہ ہے نکائے جسکے معنی پاک کرنے کے ہیں اور زکوہ کے معنیا کی نمووٹر قی کے بیں جو نکہ زکوۃ انسان کیلئے مخل و گناہ عذاب سے یا کی ور ہائی و طہارت کی موجب اور ترقی مال وطهارت ول کے باعث ہے للذااس فعل کا نام زکوۃ ہواای طرف خدا تعالیٰ قرآن كريم مين ارشاد فرماتا بخذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها. اوراس تعل

کانام صدقہ اسلئے ،واکہ یہ فعل صدقہ دینے والیے ایمان کی تصدیق کر تا ہے اور اس کی تعبی حالت لینی صدق و سفائی نیت کی یہ علامت ہے۔

اسر ار ز کوق : (۱) جب انسان خداتی کی کیلئے اپنے اس مال جزیز کوتر ک رتا ہے جس پر اسکی زندگی کا مدار معیشت کا نحصار ہے اور جو محنت اور تکلیف اور عرقر بری ہے کمایا کیا ہے جب خل کی پلیدی اسکے اندر ہے نکل جاتی ہے اور اسکے ساتھ بی ایمان میں بھی ایک شدت اور عمالہت پیدا ، و جاتی ہے کیونکہ محنت ہے کمایا ہو ااپنامال محض خدا کی خوشنودی کیلئے وینا ہے کسب خیر ہے جس ہے منش کی وہ تاپا کیوں ہے بدتر ہے بعنی مخل دور ہو تا ہے کیونکہ بیہ حالت بعنی مخل سے پاک ، و نے کیلئے اپنا مال خدا کی راہ میں خرج کر نا اور محنت ہے حاصل کردہ سرمایہ کو محض للہ دوسرے کو دینا ایک ترقی یافتہ حالت ہے اور اس میں صری اور بدیں طور پر مخل کی پلیدی ہے دوسرے کو دینا ایک ترقی یافتہ حالت ہے اور اس میں صری اور بدیں طور پر مخل کی پلیدی ہے پاکیزگی حاصل ہوتی ہے اور خدا کے رقیم و کریم ہے تعلق ہو محت ہے خدا ہے تعلق بھی ذیادہ ہو جاتا کیلئے چھوڑ نا نفس پر بھاری ہے اس لئے اس تکلیف کے اشا نے ہندا ہے تعلق بھی ذیادہ ہو جاتا ہے اور ایمانی شدت اور صلاح ہو جاتی ہے۔

(۲) اس میں املی درجہ کی ہمدردی سکھائی گئی ہے اس طرح ہے باہم گرم ہر د ملنے ہے مسلمان سنبھل جاتے ہیں۔ امراء پر یہ فرض ہے کہ وہ اداکریں اگر نہ بھی فرض ہوتی تو بھی انسانی ہمدردی کا تقاضا تھا کہ غرباء کی امداد کی جائے انسان میں ہمدردی اعلیٰ درجہ کاجو ہر ہے بہی ز کو قد یے کا فعلی اور اسکے آثار موثر ظاہر کررہے ہیں اور ہر مزان سلیم میں بیبات مرکوزے کہ یہ فعل کرنے ہے بدنی نوع انسان کے ساتھ ہمدردی ہوتی ہے یہ ایک خصلت ہے جس پر بہت ہے اخلاق موقوف ہوتے ہیں جنکا انجام لوگوں کے ساتھ خوش معاملی ہے اور جس شخص میں ہمدردی بدنی نوع نہیں اسکے اندر نمایت نقصان ہوتا ہے جسکی اصلاح اس پر واجب ہے اور وہ اصلاح غرباء بدنی نوع انسان کومال دینے ہوتی ہے۔

(۳) زکوۃ وصد قات گناہوں کو دور کرنے اور بر کات کو زیادہ کرنے کے بزرگ تزین ذرائع واسباب ہیں۔

(٣) شهر کے أندربالضرور ہر قتم کے لوگ ناتواں اور حاجتمندو غیرہ ہوتے ہیں اور یہ حوادث آج ایک پراور کل دوسرے پر ہوتے رہتے ہیں پس اکر رفع فقر اور حاجت کا طریقہ ان میں نہ پایا جائے تو ضروروہ ہلاک ہو جاویں اور بھو کے مرجاویں۔

جاندی کے نصاب بیا کے اوقیہ لیعنی دوسو در ہم مقرر ہونے کی وجہ: جاندی کی مقدار پھوٹے ہے جھوٹے کئنہ کو مقدار بیخ اوقیہ بعنی دوسو در ہم اس واسطے مقرر فرمائے کہ یہ مقدار چھوٹے ہے چھوٹے کئنہ کو بخر طیکہ اکثر ملکوں میں نلہ کانر ٹی قریب قریب اور معتدل ہو پورے ایک سال کیلئے کانی ہو سکتی بہر سکتی ہے۔ پس ایک سونوے در ہم جاندی ہو تواس پر کچھ ذکو قود نی نہیں پڑتی۔

پانچ او سول کی نصاب زکوۃ مقرر ہو نیکی وجہ: اونٹ کے نصاب کی تعداد پانچ مقرر کی گئی کیونکہ زکوۃ کی نصاب ایک مقدار کثیر مقرر کرناچاہیے اور اونٹ سب مویشیوں میں عظیم الجمع اور بوا نفع پہنچانے والا جانور ہے خواہ اسکوذی کر کے کھاؤ خواہ اس پر سواری کر واور دودھ ہیو خواہ اس سے پچاوا سکے بال اور کھال سب کام میں آتے ہیں۔ اس لئے پانچ کا عدد اس کے مناسب ہواہ ایک معتد بہ مقدار ہے اور اسکی ذکوۃ میں ایک بحری واجب ہوئی کیونکہ زمانہ سالات میں کوئی اونٹ دس اور کوئی آٹھے اور ایک برایر سمجھا جاتا تھا بسیا کہ بہت میں والیت میں وارد جواہ ہاس واسطی پانچ اونٹ بحری والے کر ایر سمجھا جاتا تھا بسیا کہ بہت میں والیت میں وارد خواہ ہاس واسطی پانچ اونٹ بحری وال کے برایر سمجھا جاتا تھا بسیا کہ بہت میں والیت میں وارد کوئی آٹھے اور کھا ہے کہ ایک برایر سمجھا گئے اور ایک بحری انگی ذکوۃ سمجھی گئے اور ایک بحری انگی دکوۃ سمجھی گئے اور ایک بحری سولی کو انگی دور سمجھی گئے اور ایک بحری انگی دکو انگی دکوں گئے ا

بحر بول کی نصاب زکوۃ چالیس سے، شروع ہونے کی وجہ: بحریوں کی زکوۃ چالیس سے، شروع ہونے کی وجہ: بحریوں کی زکوۃ چالیس سے سوتک میں ایک بحری ہواں سے آگے دوسوتک دو بحریاں ہیں بعد ازاں ہر سینکڑہ پرایک بحری ہوتا ہے اور بحریوں کاپالنا آسان بھی

ہو تا ہے اور ہر شخص اپنی گنجائش کے موافق پال سکتا ہے اس لئے آنخصرت علیا ہے نے چھوٹے گلے کا ندازہ چالیس بحریوں کے ساتھ کیااور پھر ہر سینکڑہ پر حساب کی آسانی کیلئے ایک بحری مقرر کی۔

بیلوں اور گایوں کی زکوہ کا نصاب تمیں سے نثر وع ہونے کی حکمت : گائے بیلوں اور گایوں کی ذکوہ کا نصاب تمیں سے نثر وع ہونے کی حکمت : گائے بیل کی ذکوہ پر تمیں گایوں میں ایک سال کا پچھوا ایا پچھیا ہے اور ہر چالیس میں دوہرس کا پچھوا ایا پچھیا ہے اس لئے کہ گائے بیل کی جنس اونٹ اور بحری کے در میان میں ہے اس لئے اس میں دونوں کی مشابہت کا لحاظ کیا گیا۔

ز کوة کی ہر چیز میں ایک خاص نصاب زکوة مقرر ہونے کی وجہ: زکوة کیائے نصاب مقرر ہونے کی وجہ: زکوة کیلئے نصاب مقرر ہونے کی یہ وجہ ہوئی کہ اگر ہر طرح کے مال کی مقدار مقرر ہوئی توانظام وانضباط نہ ہو تااسلئے تو نصاب مقرر ہوا۔ پھر اس واجب کی مقدار بھی ای لئے مقرر ہوئی اور اس مقدار میں یہ بات ضروری تھی کہ یہ مقدار بہت زیادہ نہ مقرر کی جائے کہ اسکے دینے سے لوگوں کو بوجھ معلوم ہواور عقل سلیم و فطرت صحیحہ کا جمالا اتنا تو مقطر ہے کہ کشرت مال پر کشر زکوۃ وینالازم ہے لیکن اگر رائے پر چھوڑا جا تا اور مقدار مقرر نہ ہوتی تو جن اشخاص کو زیادہ زکوۃ دینی پڑتی وہ حرص مال کی باعث بہت تھوڑی ذکوۃ دیتے اور اس سے غرباء و مساکین کی دفع حاجت نہ ہوتی۔ مال کی باعث بہت تھوڑی ذکوۃ دیتے اور اس سے غرباء و مساکین کی دفع حاجت نہ ہوتی۔

حقیقت نصاب ز کو قذر اعت: جن کھیتوں نے بارش وچشموں کے پانی سے پرورش پائی ہے ان پر ہیسواں ہے ان پر ہیسواں ہے ان پر ہیسواں حصہ واجب ہے اور جن کھیتوں کو نہر و چاہ و غیر ہ سے پانی دیا جا تا ہے ان پر ہیسواں حصہ ہے کیونکہ جن میں محنت کم ہوتی ہے اور پیداوار ذیادہ ہوتی ہے ان پر لگان ذیادہ ہونا چاہیے اور جس میں محنت ذیادہ ہے اور پیداوار کم ہے اسکے لگان میں تخفیف مناسب ہے۔

سال میں ایک بار اوائے زکوۃ کی وجہ: زکوۃ اداکرنے کی ایک ایسی مدت کا مقرر کرنا ضروری ہواجس میں سب لوگوں ہے ذکوۃ وصولی کر سکیں۔اور نیزیہ بات بھی ضروری تھی کہ وہ مدت بہت کم نہو کہ جلد ان کوز کو ہ دین پڑے اور اسکااد اکر ناان کو د شوار ہوادر نہ وہ مدت اس قدر دراز ہو کہ اس کے اداکر نے سے ان کا بخل کچھ کم نہ ہواور محتاج لوگ انتظار شدید کے بعد فائدہ اٹھا کیس پس مصلحت کے مناسب اس سے ذیادہ کوئی صورت نہیں ہے کہ ذکوہ کے لینے میں وہ قانون مقرر کیا جادے کہ بادشاہ عادل اپنی رعایا سے اسکوبر تے رہتے ہیں اور لوگ اسکے عادی ہو رہم ہیں کیونکہ جس چیز کے عرب و عجم عادی ہیں وہ ممنز لہ ضروری چیز کے ہوگئ ہے جس کے سب وہ تنگدل نہیں ہوتے اور لوگوں نے اسکوالیا مان لیا ہے کہ ان پر اس کابار نہیں ہے اور اسکے ساتھ لوگوں کو مکلف کر نار حم کی شان کے مناسب اور اسکے قبول کرنے کے قریب ہے اور سب ساتھ لوگوں کو مکلف کر نار حم کی شان کے مناسب اور اسکے قبول کرنے کے قریب ہے اور سب سالطین ورعایا کی عادات میں پہلے سے محصول والی چیز وں کے لئے ایک سال کی مدت مقرر ہے کیونکہ ایک سال میں ہر قتم کی فصلیں شامل ہوتی ہیں جن کے طبائع مختلف ہوتے ہیں اور نیز ایک سال میں مال کے یو صفے کا بھی اختال ہوتا ہے اس لئے بھی ایک سال کی مدت اس قتم کے اندازوں کیلئے مناسب ہے اس سب سے ہی سال زکواہ کے لئے بھی مقرر ہوا۔

سائمہ میں وجوب زکواۃ کی اور عوامل سے اس کے استفاط کی وجہ: دار قطنی میں آخضرت علیقہ ہے روایت ہے لیس فی الابل العوامل ولا فی البقر العوامل صدقۃ برجہ: یعنی کام میں نگائے ہوئے اونٹول اور کام کر نیوالے بیلوں میں صدقہ نہیں ہے اس میں بیر راز ہے کہ جو بال صاحب مال کی خدمت کیلئے مخصوص ہے مثلاً بہننے کے کپڑے اور کام کرنے والے خدمتگار غلام اور رہنے کے مکانات اور سواری کے جانور اور پڑھنے کی کتابی اور کھیتی میں کا شدکاری کے بیل اور ہر ن میں چلنے والے اونٹ وغیرہ یہ اشیاء مالک کے وست وپا آلات ضرور یہ کی طرح بیں پس ان میں زکوۃ نہیں ہوئی اور عوامل لیعنی کام کر نیوالے جانوروں میں اور سائمہ لیعنی مدام چر نیوالے جانوروں میں فرق ظاہر ہے کیونکہ بہائم عالمہ نمواور ہو صنے ہو آلگ کرے کام میں لگائے ہوئے ور پھیلتے رہتے ہیں لہذا

ان میں زوۃ مقرر نہیں ہوئی اور جانوران نیم آملہ انسان کے مال تجارت کی طرح ہوتے میں اہذا ان میں زوۃ مقرر ہوئی۔ یونکہ زکوۃ ی دوو جمیں ہوتی میں نمو مال اور حاجت ہے ذائد ہوتا مگر جانوران ماملہ میں بید دونوں امر نہیں ،وتبدیں وجہ ان میں زوۃ مقر نہیں ہوئی۔

موالید ثلثہ میں زکوۃ واجب ہو نیکی حکمت : واضح ہو کہ خداتعالیٰ نے زکوۃ موالید ثلثہ میں واجب نھیر ائی ہے اور وہ تین ہیں۔ معدن۔ نباتات۔ حیوان۔ پس معدن کی قتم توسونااور چاندی ہے اور نباتات کی قتم گندم جو خرما ہیں اور حیوان کی قتم اونٹ گائے جری ہے۔ پس جملہ موالدات اس میں شامل ہو گئے۔

خاندان نبوی کیلئے حر مت صد قات کیوجہ: آنخسرت الله فرمات بین: ان هذه الصدقات انما هی من اوشاخ الناس وانهالا تحل لمحمد ولا لال محمد الله ترجمہ: ایعنی صد قات لوگوں کا میل ہوتے بین اس لئے یہ نہ محمد کی لئے حلال بین اور نہ اوااد محمد کیلئے حلال بین اور نہ اوااد محمد کیلئے حلال بین ۔

اور ایک دوسری صدیث میں آیا ہے: نحن اهل البیت لا تحل النا الصدقة ترجمہ: ہم اہل میں ہمارے لئے صدقہ حلال شیں ہے۔

اہل ہیت ہے مراد ہوہا شم آل علی و عباس و جعفر و عقیل و حارث بن عبد المطلب ہیں۔ صد قات کے میل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صد قات کے دینے سے گناہ دور ہوتے ہیں اور بلار فع ہوتی ہے اور الن باتوں میں صد قات انسان کا فدیہ ہوتے ہیں۔ اس لئے ملا اعلیٰ کے ادار کات میں یہ صد قات الن صور توں میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اس حکم میں دوسر آیہ راز ہے کہ آنخضرت عبیل ہے آگر خود ہفش نفیس صدقہ لیتے اور آپنے عزیزوں اور الن لوگوں کے لئے جن کا نفیح اپناہی نفیع ہے تجویز فرماتے ہیں تواس بات کا احتمال ہوتا کہ لوگ آپ ہے بد گمان ہوتے اور آپکے حق میں وہ با تیل کہتے جو با اکل بید کر دیا اور اس بات کو ظاہر فرمایا کہ وہو تو این اس دروازہ کو بالکل بید کر دیا اور اس بات کو ظاہر فرمایا کہ

صد قات کے منافع انہیں کی لیعنی و بے والوں کی طرف عائد ہوتے ہیں اور انہیں کے اندیاء ت لینر انہیں کے فقر اء کووالیس کر دیئے جاتے ہیں۔ بیدا میلے حق میں بروی رحمت اور مہ بانی اور بھلائی کا پہنچانا اور برائی ہے بچانا ہے۔

نیز جولوگ مانگ مانگ کر گذر کرنے کے عادی ہو جاتے ہیں ان میں سے تقویٰ و مفت و شجاعت اور دیر اخلاق فاصلہ ضائع ہو جاتے ہیں انکی ہمتیں بہت بست ہو جاتی ہیں۔ مہنت و کسب و تقصیل کمالات ہے وہ جی جراتے ہیں عیاشی انکا پیشہ ہو جاتا ہے ترفہ و آسائش و آرام طلبی ان کے رگ وریشہ میں سرایت کر جاتی ہے۔

پین ان امور کومد نظر رکھ کر بھی آنخضرت علیہ کو خوف دامگیر ہوا کہ مبادامیری آل لوگوں کے خیر ات وصد قات پر تکیہ لگا کر ہنتھیل کماا!ت میں ست نہ ،و جادے اور واقعی یہ ایسے اسباب بین جو نفوس نفیسہ کی حالت کے بر خلاف بیں۔اسلئے آنخضرت علیہ نے ان پر صد قات کو منع فرمایا تاکہ وہ ایسے امور دینیہ کے بادی ،و نے ت سخت دل نہ بنیں اور ایسے رزق ندلت کے طالب بن کر ذلیل وخوار نہ ہو جاویں۔

تمرث

جلد اول تمام ہوئی دوسری جلد کتاب الصوم سے اور تیسری جلد کتاب اللہ بغالی تیسری جلد کتاب الشاء اللہ بغالی تیسری جلد کتاب اللہ بغالی فظر نیج الثانی ۱۳۳۵ھ

المصالح العقليه كي جلد دوم

كتابالصوم

انسان کیلئے روزہ مقرر ہونے کے وجوہ

فط ت کایہ تقاضاہ کہ اس کی عقل کواس کے نئس پر خلبہ اور تسلط دائمی حاصل رہے کر بہا عث بھر یت بسااو قات ا کا نئس اسکی عقل پر خالت آتا ہے۔ لبذا تہذیب و تزکیہ نفس کیلئے اسلام نے روزہ کواصول میں سے ٹھیرایا ہے۔

(۱)روزہ ہے انسان کی عقل کو نئس پر بور ابور ا تسلط و غلبہ حاصل ہو جاتا ہے

(٢)روزهت خثیت اور تقویٰ کی صفت انسان میں پیدا : و جاتی ہے چنانچہ خداتعالیٰ قر آن شریف

میں فرماتا ہے لعلکم تتقون۔ ترجمہ: لیعنی روزہ تم پراس لئے مقرر ہواکہ تم متقی بن جاؤ۔

(٣)روزه رکنے ہے انسان کواپنی ماجزی و سکنت اور خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی قدرت پر نظر

یر تی ہے

(۴)روزہ ہے جیٹم ہمیر ت کملتی ہے۔

(۵) دوراندیشی کاخیال ترقی کرتاہے۔

(٢) كشف حقائق الإشياء موتا ہے۔

(۷) در ندگی و جمیت سے دوری ہوتی ہے۔

(٨) ملائكه الي سے قرب حاصل ہوتا ہے۔

(۹) خداتعالیٰ کی شکر گزاری کا موقع ملتاہے۔

(۱۰) انسانی ہمدر دی کادل میں اٹھار پیدا ہوتا ہے۔

تنصیل اس اجمال کی ہیے ہے کہ جس نے بھوک اور پیاس محسوس ہی نہ کی ہو وہ بھو کوں اور پیاسوں کے حال ہے کیو نکر واقف ہو سکتا ہے اور وہ رزاق مطلق کی نعمتوں کا شکر ریہ علی وجہ الحقیقت کب اواکر ساتا ہے آگر چہ زبان سے شکریہ اوا کرے مگر جب تک اس کے معدہ میں بھوک اور بیاس کااثر اور ساتا ہے آگر چہ زبان سے شکریہ اوا کی کا حساس نہ جووہ تعمیمائے البی کا کما حقہ شکر گذار نہیں بن سکتا کیو کا کہ اور ہیں صحف نا توائی کا حساس نہ جووہ تعمیمائے البی کا کما حقہ شکر گذار نہیں بن سکتا کیو نکہ جب سی کی کوئی مجبوب و مر نموب و وف چیز تجھ زمانہ گم جو جاوے تو اس کے فراق سے اس کے دل کواس چیز کی قدر معلوم جوتی ہے۔

(۱۱)روزہ موجب صحت جسم وروٹ ہے چنانچہ قلت اکل وشر ب کواطبانے صحت جسم کے لئے اور صوفیہ اکرام نے صفائی دل کے لئے مفید لکھاہے

(۱۲) روزہ انسان کے لئے ایک روحانی غذا ہے جو آئندہ جمان میں انسان کو ایک نذا کاکام دیگا جہنوں نے اس نذا کو ساتھ نہیں لیااور بیہ بات مانے کے لائق ہے جبکہ کھانے پینے کی تمام اشیاء خداوند تعالیٰ بی کے خزانہ رحمت ہے انسان کو ملتی ہیں تو جن اشیاء کو وہ یمال چھوز تا ہے ان کا عوض وہاں ضرور دیگا جو یمال ہے بہتر وافعنل ہوگا

(۱۳) روزہ محبت المی کا ایک بڑا نشان ہے جیسے کہ کوئی شخص کسی کی محبت میں سر شار :و کر کھانا پینا چھوڑ دیتا ہے اور بیوی کے تعلقات بھی اس کو بھول جاتے ہیں ایسے ہی روزہ دار خدائی محبت میں سر شار ہو کر اسی حالت کا اظہار کرتا ہے ہی وجہ ہے کہ روزہ غیر اللہ کے لئے جائز نہیں ہے

ماہ ر مضان میں روزہ رکھنے کی خصوصیت کی وجہ :ماہ رمضان میں روزہ رکھنے کی وجہ خدا تعالیٰ نے قر آن کریم میں یہ فرمائی ہے:۔شہور د مضان الذی انزل فیہ القو آن ترجہ نہ یعنی ماہ رمضان وہ بایر کت مہینہ ہے جسمیں قر آن کریم نازل ہوا پس چو نکہ رمضان میں قر آن کریم نازل ہوا پس چو نکہ رمضان میں قر آن کریم نازل ہوا بار کے اس میں روزہ رکھنے ہے اصل نازل ہوا بار ایہ مہینہ برکات آلہیہ کے نزول کا موجب ہے اس لئے اس میں روزہ رکھنے ہے اصل غرض جو لعلکم تنقون میں مذکور ہے ہوجہ اکمل حاصل ہو جاتی ہے

ماہ ر مضان میں ختم قر آن مسنون ہونے کی وجہ :اس مہینہ میں قر آن کریم کا ختم کر نااس وجہ نے مسنون ہے کہ قر آن کریم کا نزول ای مہینہ میں ہواہے پس جو شخص اس مہینہ

میں قرآن کریم کو ختم کرتا ہے وہ ساری اصلی اور ظلی برکات کا وارث ہو جاتا ہے وجہ یہ کہ ماہ رمضان ساری اسلامی برکات و خیر ات کا جامع ہے ہر ایک وینی برکت اور خیر جو تمام سال میں کسی کو ملتی ہے وہ اس عظیم الثان ماہ کی برکات و خیر ات کے راستہ سے آتی ہے اس مہینہ کی حمیت سارے سال کی حمیت کا باعث ہوتی ہے اور اس مہینہ کا تفرقہ سارے سال کے تفرقہ کا سبب ہوتا ہے کیونکہ منبع خیر ات وبرکات مصلح عالم اصغر واکبر یعنی قرآن کریم کا قدوم سمیت لزوم ونزول ای مہینہ میں ہوا ہے شہر رمضان کا وہ مہینہ ونزول ای مہینہ میں ہوا ہے شہر رمضان انزل فیہ القرآن ترجمحہ نے یعنی رمضان کا وہ مہینہ ہے جس میں قرآن کریم اتاراگیا

تعجیل افطار روزہ و تاخیر سحر کی وجہ: ہر عمل کواپنے مناسب و موقع پر جالا ناعتدال ہے اگر آنخضرت علی این دورہ کی ابتداء وانتاکی حد عملی بیان نہ فرماتے تو بعض لوگ عشاء تک روزہ افظار کرتے یا ابتداء عمل کی حد کو مقدم کر دیتے اور پھر ان کی تقلید سے عام بندوں کو تکلیف پہنچی رات کو روزہ مقر رنہ ہونے کی وجہ: چونکہ رات کا وقت بالطبع ترک شہوات ولذات کا ہدااگر رات کا وقت روزہ کے لئے قرار دیا جاتا تو عبادت کو عادت سے اور تھم شرع کو مقتضائے طبع سے امتیاز نہ ہو تا ای واسطے نماز شجد اور وقت تلاوت اور مناجات شب کو قرار دیا گیا۔

ہر سال میں ایک مہینہ روزوں کے لئے مخصوص ہونے کیوجہ: (۱) چونکہ
روزہ کی روزانہ پابدی ہمینہ کے لئے تمام لوگوں سے باوجود تدابیر ضروریہ اشتغال باہل واموال ممکن
نہ تھی لہذایہ ضروری ہواکہ بچھ زمانے کے بعد ہر مرتبہ ایک مقدار معین کا اہتمام والتزام کیا
جاوے جس سے قوت ملکی کا ظہور ہوجائے اور اس سے بیشتر جو اس میں کمی ہوئی ہے اس سے اس کا
تدارک ہوجائے اور اس کا حال اس گھوڑے کا ساہوجاوے جسکی بچپاڑی اگاڑی شیخ سے ہدی ہوتی
ہے اور وہ دوجار بار اوجر لاتیں چلاکر پھراپنی اصلی تھان پر آن کھڑ اہوتا ہے۔

(۲) یہ بات ضروری ہے کہ روزہ کی ایک مقدار مقرر کی جاوے تاکہ کوئی شخص اسمیں افراط

و تفریط نہ کر سے لہذا امور نہ کورہ کے اظامت سے بات ضروری ہوئی کہ ایک مہینہ تک ہر دن ہر ابر کھانے اور چینے اور ہمائ کرنے ہے۔ انٹس کوبازر کھنے کے ساتھ روزہ کا انضباط کیا جادے کیو نکہ ایک دن ہے کم مقدار کامقرر کرنا تو ایسا ہے جیسا کہ دو پہر کے کھانے کو کچھ دیر کرکے کھانا اور اگر رات کو ان امور کے بڑک کرنے کا حکم دیا جاتا تو لوگ اس کے عادی نہیں ہوتے اس کی وجہ سے ان کو گھان ہوتی اور ہفتہ اور دو ہفتہ ایسی قلیل مقدار ہے جس کا نفس پر چندال اثر نہیں ہوتا اور دو مسینے کی ایسی مقدار ہے کہ اس میں آنکھیں گر جاتیں اور نفس تھک کر رہ جاتا۔ ان امور سے روزہ کے لئے یہ بات ضروری ہوئی کہ طلوع فیر سے غروب آفتاب تک دن کا انضباط کیا جاوے کیونکہ عرب ای کودن شار کرتے ہیں۔

(٣) چونکه روزه تمام قتم کے نفسانی زہروں کے دفع کرنے کے واسطے ایک طرح کا تریاق ہے اور اس میں طبیعت کو تکلیف بھی ہوئی ہے لہذا ابقدر ضرورت اس کی ایک معین مقدار ہوئی جاہیے چو نکہ نہ اتنی کم ہو جس ہے کچھ فائدہ ہی نہ ہواور نہ اس قدر افراط کر دی جائے کہ اس ہے اعضا میں ضعف آجائے اور دلی فرحت جاتی رہے اور نفس کمزور ہو جائے اور انسان بالا آخر اس محنت سے قبر ہی میں جلدی نہ چلا جائے اور یہ معتدل مقدار وہی ہے جو مشروع ہوئی پھر کھانے یہنے میں کمی کرنے کے دو طریقے ہیں ایک تو یہ کہ مقدار میں تھوڑا سااستعمال کرے یہ طریقہ تو عام قانون کے تحت میں بمثکل آسکتا ہے اس لئے کہ لوگوں کے مختلف درجہ ہیں کوئی تھوڑا کھا تا ہے اور جتنے طعام ہے ایک شخص سیر ہو جاتا ہے دو سر انھو کار ہتا ہے سواسمیں انطنباط نہ ہو تااور ہر شخص بہت کھا کر کہ دیتا کہ میں نے اپنی بھوک ہے کم کھایا ہے دوسر اطریق یہ ہے کہ کھانے کے در میان جو فاصلہ ہو تا ہے وہ معمول سے زیادہ ہو ہی طریقہ شریعت میں معتبر ہے کیونکہ تمام صحیح المزاج آد میوں کااس پر انفاق ہے چنانچہ لوگ عام طور ہے صبح وشام دو مرتبہ کھاتے ہیں یاد ن رات میں ایک بی بار کھاتے ہیں باقی یہ نہیں ہو سکتا کہ روزانہ لوگوں کو کم کھانے کے تکلیف دیجائے مثلاً کہا جاوے کہ تم لوگ اس قدر کھایا کرو کہ حیوانیت مغلوب رہے ایسا تھم دینا موضوع شریعت کے

خلاف ہے مثل مشہور ہے کہ جو بھیڑ ہے کو چرواہا بنائے وہ خود ظالم ہے بال غیر واجبات میں ایسا کرنا مناسب شمیں۔ بھرید بھی لازم ہے کہ وہ فاصلہ اتن دیرکانہ ہوکہ اس سے انتصان پنچاور قوت کا استیصال ہو جائے مثلاً تین رات دن برابر بھوکار ہے کا تھم ہو تااس لئے کہ یہ موضوع شریعت کا استیصال ہو جائے مثلاً تین رات دن برابر بھوکار ہے کا تھم ہوتا اس لئے کہ یہ موضوع شریعت کے خلاف ہے اور ہر ایک کو اسکی تکلیف شمیں دی جاسکتی اور یہ بھی ہوتا چاہیے کہ بھوک بیاسے رہنے کے خلاف ہے اور ہر ایک کو اسکی تکلیف شمیں اور اطاعت کا مادہ پیدا ہوورنہ ایک بار بھو کے رہنے سے خواہدہ کیسی ہی قوی اور سخت بھوک ہوکیا فائدہ ہوگا۔

ان مقدمات کے تشکیم کرنے پر ماننا پڑے گا کہ روزہ پورے دن ہمر کا کامل ایک مہینہ تک ہوتا چاہیے کیونکہ دن ہمرے کم توابیاہ کہ دن کا کھاناذرا تاخیر کرکے کھایا جاوے۔اورا کشر لوگول کی عادت ہوتی ہے کہ رات کے کھانے کی پرواہ بھی نہیں کرتے اور ایک دو ہفتہ بہت تھوڑی مدت ہے جس کااثر نہیں ہو سکتااور دو مہینہ تک روزہ رکھنے سے طبیعت بہت کمز ور ہو جاتی ہے جیسااو پر فر کور ہوا۔

(۳) چونکہ رزہ کے قانون کو عام ہونا چاہیے اس لئے کہ اس میں سب کی اصلاح و تہذیب مقصود ہے لہٰذا ہر شخص اس بات کا مجازنہ ہو کہ جس مہینے میں آسانی سمجھے روزہ رکھ لے اس لئے کہ اس میں باب معذرت کے وسیع ہو جانے کا اور امر بالمعروف و نہی عن المئحر کے انسداد کا اور اسلام کی ایک عظیم الثان عبادت میں سستی ہو جانے کا اندیشہ ہے۔

(۵) مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا ایک وقت میں کسی ایک چیز کی پابندی کرنے سے ایک دوسرے کواس کام میں مدد ملے گی آسانی ہو گی اور کام کرنے کی ہمت پیدا ہو گی۔

(۱) ایک کام کوایک ہی وقت میں ساری دنیا کے مسلمانوں کابلا تفاق مل کر کر ناان کے لئے باعث نزول رحمت اللی اور ان میں صورت اتفاق واتحاد کے لئے مفید ہے کی وجہ ہے کہ ساری دنیا کے مسلمانوں کے لئے خداتعالی نے روزوں کا ایک ہی مہینہ معین و مشخص کیا ہے پس جو شخص اس نظام اللی کو بغیر عذر کے توڑتا ہے اس پر جائے رحمت کے زحمت کا نزول ہوتا ہے۔

نکیم شوال کو روزه رکھنا حرام ہونے کی وجہ سوال کے پیم شوال کاروزه رکھنا حرام اور رمغمان کااخیری روزه فرض: • نے کا کیارازے باوجود یکہ دونوں یوم یکسال ہیں۔

جواب سيده و نول يوم م سيد اور درجه مين برابر شين أمرجه طلوع وغروب آفاب مين يكسال مين مگر تحکم الهی میں یکسال نہیں جس کیو نکہ ماہ ر مضان وہ مہینہ ہے جس کے روزے خدا تعالیٰ نے اپنے ید بال پر فرض کئے ہیں اور کیم شوال او گول کی عیدو سرور کادن ہے جس میں خداتعالی نے او گول پر کھانا پینا بطور شکر گذاری بند کان خدامیات کیاہے اس لئے اس دن سب لوگ خداتعالیٰ کے مہمان ہوتے ہیں لہذا خدا تعالیٰ کے مهمان کو واجب ہے کہ اس کی دعوت و ضیافت کو قبول کرے یہ امر خداتعالیٰ کو سخت ناپیندے کہ اس دن کوئی شخص روزہ رکھ کر خداتعالیٰ کی دعوت وضیافت کو رو کرے مہمان کے لوازم و آداب میں ہے یہ امر بھی ہے کہ روزہ رکھے تو صاحب خانہ بیعنی میزبان کے اذن ہے رکھے ایس جبکہ کم شوال کو اہل اسلام خدا تعالیٰ کے خاص مہمان ہوتے ہیں تو پھراس دن کسی کوروزہ رکھنا جائز ہو سکتا ہے ؟ یہ امر شریعت اسلامیہ کی خوبیوں میں ہے ہے کہ خدانے ر مضان کا آخری روزہ رکھنا فر ش کیا کیو نکہ یہ روزہ خداتعالیٰ کے اتمام نعمت و خاتمہ عمل کے لئے ہے اور شوال کی کم کو روزہ رکھنا حرام ہو کیونکہ وہ ایبا دن ہے کہ اس میں تمام مسلمان اینے یروردگار کے مہمان ہوتے ہیں یوں تو تمام مخلوق خدا تعالیٰ کی دائمی مہمان ہے مگریہ دن ان کی ا یک منصوص مهمانی و ضیافت کا ہے جس کور د کرنا گناہ عظیم ہے۔

ماہ ر مضان کی را توں میں تقر ر نماز تراوی کی وجہہ: (۱)ر مضان کی را توں میں نماز تراوی کی وجہہ :(۱)ر مضان کی را توں میں نماز تراوی استی تراوی اس کے بقر ر ہوئی کہ طبعی خواہشوں کی کمال مخالفت ثابت ہو کیونکہ طبیعت روزہ کی سستی و محنت و مشقت کو د فع کرنے کے لئے استراحت و آرام چاہتی ہے لہذا اسمیں ایسی عبادت کا تقر رہواکہ جس سے عادت وعمادت میں اقمیاز ہو۔

(۲) ماہ رمضان نزول مزید ہر کات وانوار کے لئے مخصوص ہے لہذااس مہینہ کی را تول میں بھی

ا کیلے خاص عبادت کا تقرر : وا یو نکه اکثر بر کات وانوارانی کانزول رات بی لو : و تا ہے۔

ماہ رمضان کے عشرہ اخیر میں مسجد کے اندر معتکف ہونے کی وجہ ، فظ ا مناکاف منت سے نکااے جس کے معنی روئے اور منع کرنے کے جی پیو نکیہ معتکف جب کہ روزہ دار بھی ہو تمام حوائے دینویہ واغراض نفسانیہ ہے اپنے کو بقصد عبادے الی مسجد میں روک کر کے اس کے در پراینے کو گرادیتا ہے اس لئے اس فعل کا نام اعتکاف ہوااوروہ مسنون بھی ہے چنانچہ ہر وایت انی بن کعبّ ابن ماجہ میں ہے کہ آنخضرت علیت کے مضان کے عشر واخیر میں اعتکاف میں تنصاكرتے تھے پس روزہ ماشقانہ رنگ میں ایک تفسوری زبان كی د ماہ الحات ہے اور اعتكاف عاشق كا وروازہ معشوق برایخ آپ کو منالت تضرع و زاری پیش کرنا ہے کویا معتلف اپنے آپ کو در گاہ الہی میں ابیا مقید کرتا ہے جیسا کہ ایک الحال کنندہ سائل کی کے دروازہ پر معتکف ہو جاتا ہے اور اپنی حاجت ومراد حاصل ہوئے بغیر نہیں بٹتایا ہے کہ عاشق راز کی طرح اپنے معثوق کے دروازے پر بھو کا پیاسا بن کر اور دنیا کی تمام حوائج واغراض ہے فارغ واالبالی :و کر محض جلوہ محبوب ومعشوق کے لئے اس کے دروازے پر معتکف ہو جاتا ہے اور جب تک اس کا معثوق اس کو اپنامند ندد کھائے اس کے درہے نہیں بتمااور ایکے شوق میں ساری لذات کو چھوڑ کر اس کے دریر آگر سر رکھندیتا ے میں وجہ ہے کہ اعتکاف خانہ خدالینی مسجد کے بغیر کمیں جائز نہیں کیونکہ عاشق طالب ویدار کو اینے معشوق کے دروازے ہی پر کرنا چاہیے اور نہی وجہ ہے کہ بحالت اعتکاف معتکف کورات میں بھی اپنی عورت ہے مباشر ہے کرنی جائز نہیں کیونکہ صادق ماشق کوان باتوں کا کہاں خیال رہتا ہے اور بیرماہ ر منسان کے عشر ہ آخری میں لیلتہ القدر کا ظہور روایات میں مذکور ہے وہ ایسی ہی تجلی ہے جس کااصلی ظہورا یہے ہی عاشق پر ہو تاہے

بھول کر کھانے بینے اور جماع کرنے والے کاروزہ نہ ٹوٹنے کی وجہ: سوال: بہب کہ صوم کے معنی ترک کرنے اور روکنے کے بین توجو شخص بھول کر کوئی چیز کھائی لے اس

نے حد صوم اور صفت مترک کو تؤرد یا ایس اس کاروزہ کیو تکرباقی رہ سکتا ہے۔

جواب نے اگر روزہ دار بھول کر کسی چیز نا قص صوم کااستعمال کر لے تو بھی امساک و ترک شرعی اس کے حق میں موجود ہے کیونکہ شاری نے اس کے فعل کو اپنی طرف منسوب کیا ہے جنانجیہ فرمایا : _ان الله اطعمه و سقاه _ ترجمعه : _ معنی خداتعالی نے اس کو کھا ایااور بیا ایا _ پس اس میس منده کا فعل حمامعدوم ہوتا ہے اگر چہ حساوہ کھانے والا ہوتا ہے اور امساک جس کے معنی صوم لیمنی روزہ کے بیں وہ حکمی طور پرای طرح موجود ہے

سال میں کیھتیں روزے رکھنے سے صائم الدہر بننے کی حکمت نبی ملیہ السلوة والساام فرمات بين من صام صيام رمضان فاتبعه ستاً من شوال كا ن كصيام الله هو _ ترجمعه لیتن جو تشخص رمضان کے روزے رکھ کر اس کے بعد شوال کے جیھر روزے اور رکھ لیا کرے تو ہمیشہ روزہ رکھنے کے ہر اہر ہے۔اور ان روزول کی مشروعیت میں یہ بھید ہے کہ بیہ روزے ایسے ہیں جیسے نماز ﷺ نے ساتھ سنتیں مقرر کی گئی ہیں جن کی وجہ ہے ان لو کول کے فائدہ کی سخیل ہو جاتی ہے جو اصل نماز سے بورا فائدہ حاصل نہیں کرتے اور ان روزوں کی فضیلت میں بیبات ہے کہ ان کی وجہ سے آدمی کو بمیشہ روزہ رکھنے کے برابر تواب ماتا ہے اس لئے کہ یہ قاعدہ مقررے کہ ایک نیلی کا ثواب وس نیکی کے برابر ملتاہے اور ان جیمر وزوں ہے یہ حساب یورا ہو سکتاہے لیعنی ۲+۳+ ۲=۳ کو ۱۰ کے ساتھ ضرب دینے سے تمین سوساٹھ حاصل ضرب ہوتے ہیں۔

ماہ رمضان میں دوزخ کے دروازے بید ہونے اور بہشت کے دروازے کھلنے کی وجہ : حضرت اوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی علیہ ہے راوی میں اذا جاء شہو رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب الناروصفدت الشياطين ـ ترجمع لينن جب ر مضان کا مہینہ آتا ہے تو بہشت کے دروازے کھلتے اور دوزخ کے دروازے بعد ہو جاتے ہیں اور

شیطان جکڑے جاتے ہیں یہ بات ظاہر ہے کہ دینا میں عام شرور اور بدیاں جو انسانوں سے سر ذد ہوتی میں وہ ان کی سیری و قوت جسمی کی وجہ ہے ہوتی ہیں سوجب روزہ کے سبب قوت جسمی میں فتور آجاتا ہے تو گناہوں میں کمی ہو جاتی ہے پس جب انسان محض خدا تعالیٰ کے لئے بھو کے اور پاہے ہوتے اور گنا ہوں کو ترک کرتے ہیں توان کے لئے رحمت البی جوش میں آتی ہے اور بہشت کے دروازے ان کے لئے کھل جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازوں کابید ہو نابھی ظاہر ہے کہ جب گنا ہوں کا دروازہ ہی بند ہو گیا جس کے باعث سے غضب الہی کی آگ بھر کتی ہے توبیشک دوزخ کے دروازے بھی بعد ہو جائیں گے اور شیاطین کا جکڑا جانا بھی ظاہر ہے کہ جب نبی آدم کے رگ وریشہ وجسم میں توانائی اور شکم میں سیری ہوتی ہے تو گناہوں کی طرف بھی رغبت ہوتی ہے اور اندر سے پیٹوں اور ریشوں سے شیطانی تح یکات شروع ہو جاتی ہیں مگر جب سارے جسم میں بھوک اور پیاس کااثر ہوااور بھٹم البی شہوانی قویٰ کوروزہ کی خاطر دبادیا جاوے تواس میں کچھ شک نہیں کہ اس طرح سے شیطان جکڑے جاتے ہیں نبی علیه الصلوة والسلام فرماتے هیں ان الشیطان یجری من بنی ادم کمجری الدم ـ ترجمد الینی شیطان بنی آدم کے رگ وریشہ میں خون کی طرح جاری اور روال رہتا ہے۔اس حدیث ہے صاف ظاہر ہے کہ شیطان کا مقام بدنی آدم کے رگ وریشہ میں ہوتا ہے اپس جب رگ وریشہ کی تو توں میں فتور آجائے اور شیطانی تح یکات کاصوم کے سب ظہور نہ ہو توبعض کے قول یریسی شیطان کا جکڑا جانا ہے اور ظاہر حدیث سے ظاہری جکڑا جانا معلوم ہو تاہے دنیامیں جب کسی معزز ک آمد ہوتی ہے۔مفسدول کو خاص طور پر نظر بند کر دیاجا تاہے بس ر مضان میں خاص بر کات و تجلیات کی آمد ہے بھی ایسا ہی کیا جاتاے اور پھر بھی جو گناہ ہوتے ہیں وہ نفس کے سبب ہوتے ہیں نہ کہ شیاطین کے سبب۔ قطب جنوبی و شالی میں روزہ ماہ ر مضان مقرر نہ ہونے کی وجہ: سوال: قطبین یر چھ چھ مہینے کے دن رات ہوتے ہیں اور اس کی وجہ بیان ذیل ہے ای سوال میں واضح ہو گی؟

جب آفتاب خط استوایہ ہو تا ہے تواس کی روشنی دونول قطبوں پر پہنچتی ہے لیکن جس قدر سورج عط استواسے شال کی طرف آتا ہے اس قدر اس کن روشنی قطب شال ۔ آ کے برحتی اور قطب جنوبی ہے ورے نبتی آتی ہے اور ای وائٹ قطب ثالی پر دان اور قطب جنوبی پر رات ہوتی جاتی ہے عكر سوري خط استوات تين مهينول ميں توشالي كي طرف آئر خط سرطان ير پنجتاہ اور پُيمر تين ہي ممینہ میں خط سرطان سے خط استوایر آتاہے بیس ان جھ مہینوں میں قطب شالی آفتاب کی روشنی سے منور اور قطب جنوبی اس سے غائب ہو تا ہے اور ایسا ہی باقی جیھ مہینے جب آفتاب اصف کر ذ جنوبی اس سے غائب ہو تا ہے اور ایسا ہی باقی جے مہینے جب آفتاب نصف کر وَ جنوبی میں ،و تا ہے قطب جنوبی تو آفتاب کی روشنی ہے منور اور قطب شالی تاریکی میں ،و تا ہے اور ای واسطے ان د نول قطب جنوبی یر دن اور قطب شالی بر رات ہوتی ہے لینی ۲۱ ماری سے ۲۲ ستمبر تک آفتاب کے نعف کر و شالی میں رہنے کے سبب قطب شالی پر دن اور قطب جنوبی پر رات ہوتی ہے اس رات جھے ماہ کی اور دن بھی جھے ماہ کا ہو وہاں روزہ رکھنے کا کیاا نظام ہو گا کسی انسان کی اتنی طاقت دوسعت نہیں کہ اتنے بڑے دن لینی چھے ماہ کاروزہ رکھ سکے اور چھے ماہ تک غروب آفتاب کا انتظار کرے اور بھو کا پیاسار ہے مثانا گرین لینڈ میں جو جادے وہاں اس کے روز ہ کا انتظام ہو۔ جواب : _ قطبین اور گرین لینڈو غیرہ پر روزہ رکھنے کے مئلہ کو قر آن کریم نے بھلا نہیں دیابا یہ واضح كرك بتاديا م چناني فرمات بير فمن شهد منكم الشهر فليصمه ترجمعه : يعني جو تشخص ماہ رمضان کو یاوے وہ اس میں روزہ رکھے۔ پس جہال رمضان کی نوبت ہی نہیں آتی اور جہال ر مضان موجود ہی نہیں ہے وہاں روزہ بھی نہیں ایسے مقامات پریمی حال نماز کا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتے بیں۔ان الصلوفة كانت على المومنين كتابا موقوتا۔ توجمال يه او قات نميس وبال عبادت موقتة بھی نہیں جس طرح چور کاہاتھ کا ٹنا قرآنی حکم اور اسلام کا عمل در آمد تھااور ہاتھ کئے

چور مسلمان بھی ہو جاتے اور ہوتے تھے اور نمازیں بھی پڑھتے تھے اور قرآن کریم میں و ضواور تیم

کے وقت دونوں ہاتھوں کا دھونا مسح کرنا بھی ضروری تھا مگر جہاں ہاتھ ہی نہیں ان کا دھونا کیسا۔

ای طرح جمال رمضان بی نمیں ہاں رمضان کے ۔وزے چے معنی دارد بیہ قول بعض عام کا ہوار بعض عام کا ہوا ہوں بعض عامان کے بعض عامان کے بعض عامان کے مقصود بالذات خود نماز اور روزہ ہوارا و قات کی تعیمین و بال ہے جمال او قات نہ بول اور جمال او قات نہ بول و مبادت مقصود ما قط نمیں بول کی وقت کا اندازہ کر کے نماز بھی پڑھی جاوے گی اور روزے بھی رکھاجوے گا اور احتیاط ای قول میں ہواور اگر کسی کے نزدیک آیت موصوفہ اس حکم پر دالات کرنے کے لئے کافی نہ بواور اس وجہ ہے اس حکم کو غیر نہ کور فی القر آن کما جاوے تو اس صورت میں اس سوال کا جواب بیہ ہے کہ بالعموم قطبین پر بندی آدم کے علاوہ دوسرے حیوانات کی آباد کی تھی ہو جہ اٹھا دبر ف و آب و برود و تر بیانا ممکن بندی آدم کے علاوہ دوسرے حیوانات کی آباد کی بھی ہو جہ اٹھا دبر ف و آب و برود و تر بیانا ممکن فظر آتی ہے اس لئے جمال خدا نے بدنی آدم کی آباد کی بی نمیں رکھی و بال روزہ کا تعین بھی نمیں ہوا خوب سوچو کہ بادشا بی احکام کا نفاذ اجراو بال بی نو تا ہے جمال اسکی رعیت بو اور جمال اسکی رعیت بو اور جمال اسکی رعیت بو در جمال اسکی رعیت بو دور بال دکام کا اجرا ہی نمیں ہو تا ہے جمال اسکی رعیت بو دور جمال اسکی رعیت بو دور بال دکام کا اجرا ہی نمیں ہو تا ہے جمال اسکی رعیت بو دور بی نمیں ہو تا۔

اور پہلے جواب کی شرح ہے کہ ماہ رمضان جو کہ روزوں کا مہینہ ہے قمری ہے چنانچہ خداتعالی بعد ایجاب صوم اس کاوفت بتلائے کے لئے فرماتے ہیں۔ شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن ۔ یعنی رمضان کا مہینہ وہ ہے جسمیں قرآن کریم نازل ہوااور ظاہر ہے کہ رمضان قمری مہینہ ہے اور ہر تمری مہینہ ہے اور ہر تمری مہینہ ہے اور ہر کا منٹ کا ہو تاہے۔

اذافات الشرط فات المشروطاور علماء كالختلاف اوپر مذكور : و چكا ب

وجہ تقرر صدقہ فطر: (۱) عیدالفطر میں صدقہ اس داسطے مقرر کیا گیاہے کہ اول تواس کے سبب عیدالفطر کے شعار الہی میں سے ہونے کی شکیل ہوتی ہے دوسرے بید کہ اسمیس روزہ داروں کے لئے طہارت اوران کے روزہ کی شکیل ہے جس طرح کہ نماز میں فرائفل کی شکیل کے لئے سنتیں مقرر کی گئی ہیں ایساہی یہ صدقہ مقرر ہوا۔

(۲)اغیناءاور دولتمندوں اور ذی و سعت لوگول کے گھروں میں تواس روز عید ; وتی ہے مگر مسکین

ومفلسوں میں اوجہ ناداری کے ای طرح ہے شکل صوم موجود ہوتی بہذا خداتعالیٰ نے ذی
وسعت او گوں پر وجہ شفقت علی خلق القد الازم تحصر ایا کہ مسائیین کو حید ہے بیشتر صدقہ دے
دیں تاکہ وہ بھی خید کریں یمال تک کہ نماز عید پڑھنے ہے بیشتر ہی ان کو صدقہ دینا الازم تحصر ایا
اور آئر مساکیین کثر ت ہے ہوں تو یہ صدقہ خاص جگہ جمع کرنے کا بیاہ واتا کہ مسائیین کو یقین ہو
جاوے کہ ہمارے حقوق کی حفاظت کی جاوے گی۔

ہر ذی وسعت مسلمان پر صدقہ فطر ایک صاع جویا جھوارے یا نصف صاع گندم مقرر ہو نیکی وجہ :۔ بی علیہ الصلوۃ والسلام نے صدقہ فطر ہر غلام اور آزاد مر داور عورت جھوٹ اور بنزے پر ایک صاع جھوارے یا جو یعنی اکرین نمبری سیرے سازھے تین سیر پختہ گندم جس ظرف میں آجاویں کہ وہ ظرف ایک صاع کا جو تاہے اس ظرف کو پھر کر جھوارے یا جواس لئے مقرر فرمائے ہیں کہ عالبًا یہ مقدار ایک چھوٹ کنے کو ایک روز کے لئے کافی ہوتی ہے اس سے فقیر و مسکمین کی حاجت پورے طور سے رفع ہو جاتی ہے اور عالبًا کوئی شخص کافی ہوتی ہے اس سے فقیر و مسکمین کی حاجت پورے طور سے رفع ہو جاتی ہے اور عالبًا کوئی شخص کافی ہوتی ہے اس سے فقیر و مسکمین کی حاجت پورے طور سے رفع ہو جاتی ہے اور عالبًا کوئی شخص کافی ہوتی ہے اور کیا گیا ممارک کی جاتے ہے اور کیا گیا ہوتی میں ہوتی ہیں ہوتی ہے اور کیا گیا ہوتی گیروں نہ کھاتے تھے اور ماکیوں گیروں نہ کھاتے تھے۔

بابالعيدين

تقرر عبد الفطر كاراز: ہقوم میں كوئى نہ كوئى دن الیاضرور ہوتا ہے جس میں عام طور سے خوشی منائی جاتی ہے بہت مدہ الباس بہنا جاتا ہے اور مدہ كھائے كھائے جاتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے لكل قوم عید و هذا عید نا ابین ہر قوم كی ایک عیدہ اور یہ ہماری عیدہ (۲) یہ وہ دن ہے كہ جب لوگ ایٹ روزوں سے فارغ ہو حکتے ہیں اور ایک طرح كی زكوا قادا كر

چکتے ہیں تواس دن ان کے لئے دوقتم کی خوشیاں جمع ہو جاتی ہیں طبعی اور عقلی۔ طبعی خوشی توان کو اس کے لئے حاصل ہوتی ہے کہ روزہ کی عبادت شاقہ سے فارغ ہو جاتے ہیں اور مختاجوں کو صدقہ مل جاتا ہے اور عقلی خوشی ہے کہ خداتعالیٰ نے عبادت مفر وضہ کے اداکر نے کی ان کو تو فیق عطا فرمائی اور ان کے اہل وعیال کو اس سال تک باقی رکھنے کا ان پر انعام کیا اس لئے ان خوشیوں کے اظہار کا تھم ہوا۔

تقرر عیدین کی وجہ: ہر قوم میں کچھ دستور اور اسمیں اور عاد تیں ہوتی ہیں مجملہ ان کے میلے بھی ہیں جن کا تمام متمدن اور غیر متمدن قوموں میں رواج ہے میلے کے دن خوراک لباس وملا قات میں خاص اور نمایاں تبدیلی ہوتی ہے اور یہ فطرتی چیز تھی مگر اس میں برد ھتے برد ھتے ہوا وہوس کو بہت د خل ہو گیا بہت ملیے تجارت کی بنیاد پر قائم ہوتے ہیں چنانچہ ہندو ستان میں تجارت کے ایسے بہت سے میلے ہوتے ہیں یمال تک کہ ہر ہفتہ کی نہ کی گاؤل میں میلا ہو تا ہے بعض میلول میں جانوروں کو جمع کرتے ہیں جے منڈی کہتے ہیں غرض کہ ان میلوں کی تہہ میں عجیب عجیب مقاصد کام کررہے ہیں بعض توایئے گذارے کے لئے میلالگاتے ہیں اور بعض خاص چندے اور نذرونیاز کے لئے اور بعض محض اپنی عظمت اور شان کے اظہار کیلئے۔ ہارے نبی کر یم علی کے جمال بوے بوے احسانات ہیں ایک یہ بھی ہے کہ آپ نے ان میلوں کی اصلاح کر دی ہے جو نکہ یہ ایک فطرتی بات تھی اس لئے ان کو اصل سے ضائع نہیں کیا صرف اصلاح کر دی اوروہ یوں ہے کہ آپ نے جہاں اور قتم کے رسم ورواج کو اللہ تعالیٰ کی تعظیم ومشقت علی خلق اللہ کے تحت میں لے لیاد ہاں ان میلوں میں بھی ہی بات پیدا کر دی چنانچہ عید میں آپ نے اول تکبیر کو لازم ٹھہر ایااور خداتعالیٰ کی تعظیم کے اظہار کے لئے وہ لفظ مقرر کیا جس ہے بوجھ كركوئي لفظ نهيں ہے صفات ميں اكبر ہے براہ كركوئي لفظ نهيں ہواور جامع جميع صفات كاملہ ہونے کے لحاظ سے اللہ سے بڑھ کر اس مفہوم کی جامعیت کو کوئی لفظ ظاہر نہیں کر سکتا ہے تو تعظیم لامر

اللہ ہاور مخلوق پر شفقت کرنے کے لئے رمضان کی عید میں صدقہ فطر کو لازم ٹھمر ایا یمال تک کہ نماز میں اس وقت جائے کہ اول اس کو اواکر ہاصل سنت ہی ہے اور پھر بعض مواقع میں یہ صدقہ خاص جگہ جمع کرے تاکہ مساکییں کو یقین ہو جاوے کہ ہمارے حقوق کی حفاظت کی جاوے گی اور عید قربان میں مساکییں وغیر ہم کے لئے سید الطعام لحم یعنی گوشت کی مہمانی مقرر فرمائی۔ یہ چیزیں آنخضرت علی نے اس بات کے لئے کی تھیں کہ اللہ تعالی کے جو فر انفن انسان کر ہیں اور جو فر انفن انسان حقوق کی حفاظت اور جو فر انفن ان میں ان حقوق کی حفاظت اور یہ حکمت کی باتمیں نہیں پائی جاتی ہیں جو عیدین میں ہیں

تقرر عیبر قربان کی وجہ: عبادات کے اوقات مقرر ہوتے ہیں یہ بھی حکمت ہے کہ اس وقت میں انبیاء علیم السلام نے جو طاعت وعبادت الی کی جواور خداتوں کی نے اس کو قبول کر ایا ہواس وقت کے آنے ہے ان کی جال نثاری یاد آکر اس عبادت کی طرف رغبت ہو پس یہ عیدالفتی کا دن وہ دن ہے کہ حفر ت ابر اہیم علیہ الصلاق والسلام نے اپنے بیخ حفر ت اسمعیل علیہ الصلوق والسلام کو تھی کر نے کا ارادہ فرمایا تھا اور خدا تعالیٰ نے حضر ت اسمعیل علیہ الصلوق والسلام کی جان کے بدلہ میں ایک فتحہ عظیمہ عنایت کیا اس تعالیٰ نے حضر ت اسمعیل علیہ الصلوق والسلام کی جان کے بدلہ میں ایک فتحہ عظیمہ عنایت کیا اس النے اس عید میں قربانی اس مصلحت ہے مقرر کی گئی کہ اس میں ملت ایر اہیمی کے انکمہ کے حالات اور ان کے جان وہ ان کی فرمانہ و ارکی میں خرج کر نے اور ان کی غایت در جہ صبر کرنے کی یاد دبانی کر کے لوگوں کو عبر ت د لائی گئی ہے اور نیز حاجیوں کے ساتھ تشبیہ اور ان کی عظمت ہے اور جس کام میں وہ عباح مصروف ہیں اس کی طرف دو سرے لوگوں کو تر غیب ہے۔

عیدین میں نماز اور خطبہ مقرر ہونے کی وجہ: عیدین میں خطبہ اور نمازاس لئے مقرر ہونے کی وجہ: عیدین میں خطبہ اور نمازاس لئے مقرر ہونے کی وجہ: عیدین میں خطبہ اور نمازاس لئے مقرر ہے کہ مسلمانوں کا کوئی اجتماع ذکر اللی اور شعائر دین کی تعظیم اور جلال البی کے استحضار سے خالی نہ ہو تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ ہر قوم کے لئے ایکدن مخصوص ہو تا ہے کہ اس میں

ائے بھی کا اظہار ارت میں اور خوب زیب وزینت کے ساتھ اپنے شہروں ہے ہا ہم نگلتے میں سے این رسم ہے کہ اس ہے اُونی قوم عرب و ثبم میں خالی نہیں ہے جب آنحضرت علیہ مدینہ منورہ میں تشر ایف ایائے توان کے بھی دودن ایسے مقر رہتے کہ ووان میں مود احب لیعنی کھیس کوو کرتے تھے تب آپ نے فرمایا کہ خدانتیا کی نے جائے ان دنوں کے اور دہ بہتر دن دید ہے ہیں اور وہ یوم الصحیٰ اور یوم فطر میں اور ان کے تبدیل کرنے کی بیہ ضرورت ہوئی کیہ لو کول میں جو دن خوشی کا ہو تاہے مقصود اس ہے کسی نہ کسی وین کے شعار کا اظہاریائی مذب کے اکابر کی موافقت بااس قتم کی بات ہوتی ہے۔اس ہے آنخضرت علیہ کو خیال ہوآئے آئر ان کو آپ نے اس حالت پر چھوڑ دیا توابیانہ ہو کہ اس میں جاملیت کی سی رسم کی تعظیم یا جاملیت کے اسلاف کے سی طریقہ کی ترویج ان کو مقصود نہ ہواس لئے آپ نے جائے ان دنوں کے ایام عیدین کو مقرر فرمایا کہ ان میں ملت ابر اہیم حنیف کے شعائر کی عظمت ہے اور آپ نے اس دن کے تخبل کے ساتھ ذکر خدااور ویگر عبادات کو بھی ملادیا کہ مسلمانوں کا کوئی اجتماع صرف لہود لعب نہ ہوباعہ ان کے اکٹھے ہونے ے املاء کلمہ اسلام :ولبذا تکبیر کہنا بھی مسنون کیا گیا چنانچہ حق تعالی فرماتے ہیں و تکبوو الله على ماهدا كم يعني خداتعالي نجوتم كومدايت فرمائي ہے اس پراسكى بردائي كوميان كرو_ عیدین کے د نول میں عمرہ غذا کھانے اور نفیس لباس پہننے کی وجہہ: جب کہ عید کاون خدا تعالیٰ کی بیه خاص ضیافت و مهمانی کاون ہے تو اس میں ضرور ہوا کہ خداتعالیٰ کی ہیہ خاص ضیافت جو کہ اس نے اپنے بعدوں کے لئے مقر رکی ہےوہ عمدہ اور نفیس طعام ہے ہوادراس کی قدر کی جائے لبذا خداداد نعمائے المی سے خدا تعالیٰ کی طرف سے عمدہ کھانے ایکائے جائیں اور اکل و شرب و لیاس میں حد جائز تک و سعت کی جائے کیونکہ اس میں خدا تعالیٰ کی ضیافت ودعوت کی تعظیم و تکریم یائی جاتی ہے اور چو نکہ یہ ضیافت البی کا دن ہے اس لئے مومن کو جاہیے کہ کھانے میں توسیع کرے اور غربا کی خبر گیری کرے۔

عید بن میں خداتھاں کی خمازوں میں زیادہ تلبیرات کینے کی وجہ جہید الی میں خداتھاں ک عظمت اور جابال اور ابناائکساروترک ما سوامد نظر ہوتا ہواراس میں بچھ شک نہیں کہ اوگ عیدین کے دنوں میں بخر ت اپنے شان و شوکت اور جمل کا اظہار کرتے ہیں اس لئے اس کے مقابلہ میں مشروع ہوا کہ خداتھالی کی کبریائی بیان کرواور اس کو مد نظر رکھو کیونکہ اس نے تم کواس دن شان و شوکت کی اجازت دی ہے پس یہ برائی و کبریائی اس کا استحقاق ہے اور ہر تکبیر میں کانوں پر ہاتھ لیجانا ترک کبر ہے و ترک ما سواکی طرف ایما ہے اور اپنی برائی اور عظمت سے تائب ہونے کی تعلیم ہے نیز جمال کسی جائز فعل کی کثرت کا اظہار ہوااس کو حد اعتدال لانے کے لئے اس کے اضد اور مقر رہیں ہیں بس عیدین میں کہ جس میں جمعم و تجل کی کثرت ہو جہ الی الله و ترک التفات ما سوا ہے۔

بابالاصحي

تقرر قربانی کی وجہ :۔ قربانی اصل قربان ہے ہے چنانچہ صراح میں لکھا ہے قربان باالضم و ھو مایتقو ب به الی الله تعالیٰ یقال قربت الله ایخی قربان اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ساتھ انسان خداتعالیٰ کا قرب و ھو ند تا ہے چنانچہ کتے ہیں قربت الله قربانا ۔ چو نکہ انسان قربانی ہے قرب الی کا طالب ہو تا ہے اس لئے اس فعل کانام بھی قبانی ہوا۔ (۱) دراصل قربانی کیا ہے ایک تصویری زبان میں تعلیم ہے جے جابل اور عالم سب پڑھ کے ہیں وہ تعلیم ہے جے جابل اور عالم سب پڑھ کتے ہیں وہ تعلیم ہے کہ خداکی کے خون اور گوشت کا بھو کا ضمیں وہ تو و ھو یطعم و الا یطعم ہے ایسایاک اور عظیم الثان نہ تو کھالوں کا مختان ہے نہ گوشت کے چڑھاو کے کا بلعہ وہ تمہیں سکھانا چاہتا ہے کہ اور عظیم الثان نہ تو کھالوں کا مختان ہے نہ گوشت کے چڑھاو کے کا بلعہ وہ تمہیں سکھانا چاہتا ہے کہ این ہی خدا کے حضور میں اس طرح قربان ہو جاؤ اور یہ بھی تمہار ای قربان ہو تا ہے کہ این بدلے اپناقیمی پیادا جانور قربان کردو۔

(۲)جولوگ قربانی کو خلاف عقل کہتے ہیں وہ س لیں کہ کل د نیامیں قربانی کارواج ہے اور قوموں

كَى تاريُّ إِن اللهِ أَلِي مَا عَنْ أَمَا إِنْ أَلِي مِنْ اللَّيْ مَا إِنَّا إِلَى مَا مِا لَيْ مِن اللَّهِ الل بہونی نے بھونی اور بنوئی سے بنوئی جیزوں میں بیاجاتات ہم ہے تھے تو ریابات من تھی کہ سی کو سانے زہر یا کا نے توووا تھی تا۔ می جائے تاکہ کل جسم زہر یلے اثرے محفوظ رہے کویا تھی تمام جسم کے لئے قربان کی گئی ہے۔

(٣)ای طرح ہم ویکھتے ہیں کہ ہماراکوئی دوست آجائے ہو بہتھ ہمارے پاس ہوای کی خوشی کے سنے قربان کر ناپڑتا ہے کئی۔ آنا؟ کوشت و غیرہ قیمتی اشیاء اس بیارے کے سامنے کوئی جستی شمیں

(٣) اس سے زیادہ عزیز ہو تو مرغے مر غیال حتی کہ بھیر یں اور جرے قربان سے جاتے ہیں بلحہ اس سے بھی ہر ہداکر دائے اور اونٹ بھی عومین مسمان کے لئے قربان کرو یے جاتے ہیں۔ (۵)طب میں دیکھا گیاہے کہ وہ قومیں جواس کے جائز نہیں سمجھتیں کہ کوئی جاندار قتل جووہ بھی ائے زخموں کے سینکڑوں کیٹروں کو مار سرانی جان پر قربان کر دیتے ہیں اس سے اوپر چلو تو ہم و تھے ہیں کہ او نی لو گوں کوا ملی کیلئے قربان کیاجا تاہے مثنا بھٹی ہیں کو تمام قوموں کی عید ہی کاون ہو مران پیاروں کے میر دو بی کام ہو تا ہے باعد ایسے ایام میں ان کو زیادہ تا کید ہوتی ہے، کہ او کول كى آسائش و آرام كى خاطر كونى گندگى كى گذر گاه ميں نه رہنے ديں كويااد نىٰ كى خوشى الملى كى خوشى بر قربان ہوئی

(٢) بعض ہندو گئور کہشاہوے زورے کرتے ہیں لدا تْ کے ملک میں تودودھ تک، نہیں میتے کیونکہ یہ پکھروں کا حق ہے مگریمال کے ہندو د حوکا دے کر اس کا دودھ دوہ لیتے ہیں اور پھر اس سے اوراس کی اولادے تخت کام لیتے یہاں تک کہ اپنے کاموں کے لئے انہیں مار مار کر در ست کرتے ہیں یہ بھی ایک قتم کی قربانی ہے۔

(ے)ادنی سابی اینے افسر کیلئے اور وہ افسر اینے اعلیٰ افسر کیلئے اور وہ اعلیٰ افسر اینے بادشاہ کے بد ک میں قربان ہو تاہے۔ ^{بی}ں خدانے اس فطر تی مئلہ کوبر قرار رکھااور اس قربانی میں تعلیم دی کہ اعلیٰ

اد فی کیلئے قربان کیاجائے۔

قربائی کے جانوروں کا ذرج کرنا خلاف رحم نہ ہونے کی وجہ : خداتعالیٰ کو ہانے والی قومیں خواہ وہ کوئی ہوں اس بات کی ہر گز قائل نہیں ہیں کہ خدانعالیٰ ظالم ہے۔ بلحہ خدا تعالیٰ کور حمن ' رحیم ' مانتے ہیں۔

اب خدا تعالیٰ کا فعل دیکھو کہ ہوا میں۔باز۔شکرے۔گدھ چرغ و غیر ہ شکاری جانور موجو دیبیں اور وہ غریب پر ندول کا گوشت ہی کھاتے ہیں گھاس اور عمدہ سے عمدہ میوے اور اس فتم کی کوئی چیز نہیں کھاتے بھر دیکھوآگ میں پروانہ کے ساتھ کیاسلوک ہو تاہے بھریانی کی طرف خیال کرو کہ اس میں کس قدر خونخوار جانور موجود ہیں گڑیال اور بردی بردی مجھلیاں اود بلاؤوغیرہ۔ یہ چھوٹے جھوٹے آئی جانوروں کو کھاجاتے ہیں۔ بائد بھن مجھلیاں قطب شالی سے قطب جنوبی تک شکار کیلئے جاتی ہیں۔ پھر ایک اور قدرتی نظارہ سطح زمین ہر ویکھو کہ چیو نٹی خوار جانور کیسے زبان نکالے پڑار ہتا ہے جب بہت سی چیو نثیال اسکی زبان کی شیرینی کی وجہ ہے اسکی زبان پر جڑھ جاتی ہیں تو جھٹ زبان تھینج کر سب کو نگل جاتا ہے۔ مکڑی مکھیوں کا شکار کرتی ہے۔ مکس خوار جانور اپنی غذان جانوروں کو مار کر بہم پہنچاتے ہیں بعدروں کو چیتا مار کر کھا تا ہے جنگل میں شیر بھیڑ ہے تنیندوے کی غذاجو مقرر ہےوہ سبکو معلوم ہے ہلی کس طرح چوہوں کو پکڑ کر ہلاک کرتی ہے۔

اب بتلاؤ کہ اس نظارہ عالم کو دیکھے کر کوئی کہ سکتاہے کہ یہ قانون فرج جوعام طور پر جاری ہے یہ کسی ظلم کی بناء پر ہے ہر گز نہیں بھر انسان پر حیوان کے ذمح کرنے کے ظلم کاالزام کیا مطلب رکھتا ہے انسان کے جو کیں پڑجاتی ہیں یا کیڑے پڑجاتے ہیں 'کیسی ہے ہاکی ہے انکی ہلاکت کی کوشش کی جاتی ہے۔کیااس کانام ظلم رکھا جاتا ہے جب اسے ظلم نہیں کتنے کہ اشر ف کیلئے اخس کا قتل جائز ہے تو ذع پراعتراض کیو نکر ہو سکتا ہے۔

بلحه غور كرو تو حضرت ملك الموت كو ديكھو كيبے كيسے انبياء رسل باد شاہ ہے غريب امير سوداگر

سب کومار کر ہلاک کرتے اور و نیاہے نکال ویتے ہیں۔

پیم فور کرواکر ہم جانوروں کو عیدالا عنی پراس کنے فات نہ کریں کے ہاراہ سے کر نار ہم پیخا ف ہے تو کیاللہ تعالیٰ انکو ہمیشہ زندہ رکھے گااوران پر بیار ہم ہو تا توابقہ تعالیٰ شکاری اور گوشت خوار جانوروں کو پیدانہ کر تا نیز اگر انکو فرح نہ کیا جاوے تو خود عمارہ و کر مریں گے۔ بہی غور کرو کہ ان کے مرفے میں کیسی تکلیف انکو لاحق ہوگی۔ قانون المی میں ہم دیکھتے ہیں کہ ہر چیز چد ہو ھنا چاہتی ہے آگر ہر ایک بیسی تکلیف انکو لاحق ہوگی۔ قانون المی میں ہم دیکھتے ہیں کہ ہر چیز چد ہو ھنا چاہتی ہے آگر ہر ایک برگد کے چی حفاظت سے رکھے جاوے تو دنیا میں برگد ہی ہوں اور دوسری کوئی چیز نہ ہو گر دیکھو ہزار جانورا ساکا کھل کھاتے ہیں۔ اس سے پہتہ لگتا ہے کہ اس بر جینے کورو کنا مرضی المی ہے اس طرح آگر ساری گایوں کی پرورش کریں توایک وقت میں دنیا کی ساری زمین بھی النے چارے کیلئے طرح آگر ساری گایوں کی پرورش کریں توایک وقت میں دنیا کی ساری زمین بھی النے چارے کیلئے کافی نہ ہوگی۔ آخر بھوک بیاس سے خود انکو مرنا بڑیگا جبکہ یہ نظارہ قدرت موجود ہے توذی کرنا ظلف مرضی المی کیوں ہے۔

ذریح انسان تا جائز ہونے کی وجہ: پھر کوئی کے کہ ذرح انسان بھی جائز ہو سکتا ہے اس میں شک نہیں کہ فی ہفتہ ذرح انسان کیلئے بھی عمدہ ہے اور یہی وجہ ہے کہ شادت کو متفق اللفظ ہو کر اعلیٰ کمال مانا مگر انسان کے ذرح نہ کرنے پر اور بہت ہے قوی دلائل ہیں۔ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ انسان کے ساتھ اوروں کے بھی حقوق ہیں کسی کی پر ورش ہے کسی کا پچھ اور کسی کا پچھ ۔ اگر ایسا حکم دیں تو مشکلات کا ایک بڑا اسلسلہ پیدا ہو جاتا ہے اسلئے قتل انسان معتلزم سزاعر فی اور شرعی قانون میں سخت گناہ کہا گیا ہے۔ الغرض انسان کا قتل اسلئے تجویز نہیں ہوا کہ انسان کے ساتھ بہت سے حقوق ہوتے ہیں انکاضائع ہونازیادہ دکھوں کا موجب ہے۔

جج و طواف كعبه كى وجهه: (١) عبادت في كابيني آدم كيليّ موضوع بون بريه خست بكه خداتعالیٰ کی عادت ہے کہ رہ حانی امور کے مقابل پر جسمانی امور بھی نمونہ کے طور پر پیدا کر دیتا ت تاکہ وہ روحانی اموریر والات کریں ای عادت کے موافق خانہ کعبہ کی ہنیاد ذالی گئی۔ السل بات بیہ ہے کہ انسان عبادت کیلئے پیدا کیا گیاہے اور عبادت دو قشم کی ہے ایک انکسار اور تذکیل دوسرے محبت وایثار' تذلل وانکسار کیلئے نماز کا حکم ہے جو جسمانی رنگ میں انسان کے ہر عضو کو خشوع اور خضوع کی حالت میں ڈالتی ہے یہال تک کہ دلی سجدہ کے مقابل براس نماز میں جسم کا بھی سجدہ رکھا گیاہے تا کہ روٹاور جسم دونوں اس عبادت میں ہول۔ (۲) جسمی سجده بیجار اور الغو شیں۔ اول نویہ امر مسلم ہے کہ خدا جیسا کہ روٹ کو پیدا کرنے والا ہے الیا ہی وہ جسم کا خالق ہے اور دونول پر اس کا حق خاقیت ہے۔ علاوہ اس کے جسم اور روٹ ایک دوسرے کااثر قبول کرتے ہیں بعض وقت جسم کا سجدہ روح کے سجدہ کا محرک ہو جاتا ہے اور بعض و قت روح بھی جسم کے اندر تجدہ کی حالت بیدا کردیتی ہے کیونکہ جسم اور روح دونوں باہم مرایا مقابلہ کی طرح ہیں۔ مثلاً ایک شخص جب محض تکلف ہے اپنے جسم میں مہننے کی صورت بناتا ہے توا پیے او قات اسکو تحی بنسی بھی آجاتی ہے جو کہ روح کے انبساط سے متعلق ہے ابیا ہی جب ایک شخص تکلف ہے اپنے جسم میں لیتنی آنکھوں میں رونے کی صورت بیاتا ہے توالیے او قات حقیقت میں بھی رونا آجاتا ہے جو کہ روح کے درد اور رفت سے متعلق ہے پس جب یہ ثابت ہو چکا کہ عبادت کی دوسری قشم میں یعنی محبت وایثار میں بھی انہیں تا نیر ات کا جسم اور روح میں باہم تاثر اور تا نیر ہے۔ (٣) محبت کے عالم میں انسانی روح ہر وقت اپنے محبوب کے گرد گھو متی ہے اور اس کے آسانہ کویوسہ دیت ہے بس ای کے مقابل خانہ کعبہ جسمانی طور پر محیان صادق کیلئے ایک نمونہ دیا گیاہے اور اسکی نسبت فرمایا گیاہے کہ دیکھویہ میر اگھر ہے اور یہ حجر اسود میرے آستانہ کا پھر ہے اور ایسا تھم اس لئے دیا تاکہ انسان جسمانی طور پر بھی اپنے ولولہ عشق اور محبت کو ظاہر کرے

سوچ کرنے والے جی مقام پر جسمانی طور پر بھی صورت بناکراس کھر کے گرو گھو متے ہیں کہ کویاخدا کی محبت میں دیوانہ اور مست ہیں زینت دور کر دیتے ہیں سر منذوادیتے ہیں اور مجذواہ ال کی شکل بناکراس کے گھر کے گرو ماشقانہ طواف کر دیتے ہیں اور یہ جسمانی ولولہ روحانی تیش اور محبت کو پیدا کر دیتا ہے اور اس محبت کو پیدا کر دیتا ہے اور اس محبت کے لئے جسم اس کھر کے گرد طواف کر تا ہے اور سنگ آستانہ کوچومتا ہے۔

(۴)ا کثر آدمی اپنے پرورد گار کے شوق میں پڑتے ہیں اس وقت ان کو ضرورت، ہوتی ہے کہ کسی طرح اپناشوق بوراکریں توسوائے جج کے اس کواور کوئی ایسی چیز نہیں ملتی۔

(۵) ہر ملت اور سلطنت کو ہمیشہ ایک دربار کی ضرورت، ہوتی ہے جس سے سب لوگوں میں باہم جان پیچان بھی ہو اور ایک دوسرے سے مستفید بھی ہوں اور اس ملت یا سلطنت کے شعائر کی اتعظیم بھی کریں ایسا ہی ند ہب کو حج کی ضرورت ہے تاکہ ایک دوسرے سے ملیں جلیں اور ہر ایک دوسرے سے ان فوائد کو حاصل کر عمیں جو ان کو پہلے سے حاصل نہیں ہیں اس لئے کہ مقاصد باہمی مصاحبت اور ایک دوسرے کے ملئے سے ہی حاصل ہواکرتے ہیں اور جس سے شعائر دین کی عظمت بھی ظاہر ہو۔

(۲) ائمکہ دین کی حالت کویاد کرنے اور ان کے اختیار کرنے کی آماد گی کے لئے کوئی چیز جج سے زیادہ مفید نہیں ہے۔

(2) چونکہ جج میں دور در از سفر کرنا پڑتا ہے وہ نمایت د شوار عمل ہے بڑی مشقت سے بورا ہوتا ہے اس کے اس کی تکالیف کابر داشت کرنا خدانعالیٰ کی خالص عبادت ہے جس سے خطائیں معاف ہوجاتی ہیں۔

(۸) آدمی طواف کی وجہ سے ان مقرب ملائکہ الی کے مشابہ ہو جاتے ہیں جو عرش الی کے گرد گھومتے ہیں اور طواف کرتے ہیں۔

(۹) یہ خیال نہ کرو کہ طواف کعبہ سے مقصود صرف جسم کا طواف ہے بلحہ اس طواف ہے مراد

رب اللعبد كاطواف ب جودل سے ہوتا ہے ہیں عمدہ طواف دل كا حضر ستا و بنيت كاطواف ہوا خانه كعبد عالم ظاہرى ميں اس دربار اللى كانمونه ہے كيونكه وہ دربار عالم باطن ميں ہے اور آئكير سے محسوس نہيں ہوتا جيساكه عالم ظاہرى ميں بدن رون كانمونه ہے۔

(۱۰) اور سنو نیاز مندی دو قتم لی ہوتی ہے ایک نیاز مندی خاد مانہ خدام کی نیاز مندی اپنے آقااور باد شاہ کے سامنے دوسری نیاز مندی ماشقانہ عاشق کی محبوب کے ساتھ پہلی قتم کی نیاز مندی کو مناسب ہے کہ درباری لباس پہن کریڑے ادب اور و قارے مالک کے دربار میں حاضر ہواور تمام حکام اور مربیوں کی اطاعت کا اقرار کرے ہاتھ باندھ کر حکم کا منتظر رہ جھک کر تعظیم دے زمین پر ماتھار کھے یہ رنگ نماز کا ہے اور عاشقانہ نیاز میں ضرور ہے کہ ماشق اپنے محبوب کے سامنے عشق میں ہوک کور پیاس بھی و کھیے نمایت در ہے اس عزیز کو بھی کہ انسان ماں باپ کو چھوڑ کر اس سے متحد اور ایک جسم ہوجاتا ہے کچھ دیر کے لئے ترک کر دے اور جمال بیقی طور پر سن لیا ہو کر میرے محبوب کی عنایات اور تو جمات کا مقام ہے وہاں دوڑ تا کو د تاہر کے ممامہ اور ٹوپل ہے د بر پہنچ پروانہ وار وہاں فدا کہیں د شمنوں کی روک ٹوک کی جگہ سن یائے تو وہاں پھر چلائے یہ رنگ حجم کی عالمیت د شمنوں کی روک ٹوک کی جگہ سن یائے تو وہاں پھر چلائے یہ رنگ حجم کیا ہے۔

(۱۱) تمام قوموں میں میلوں کارواج ہے گر ان میلوں کا ہونا محض مصالح دینوی پر مدینی ہے چنانچہ کل نداہب اور تمام اقوام کے میلے خالص تو حید ہے بالکل بے بہر ہ ہیں محض کھیل اور غیر اللہ کی پر ستش ہے ان کو عظمت الهی ہے کچھ سر وکار نہیں پس اجتماع جج یہ ایک اسلامی میلہ مقر رکیا گیاجو سر اسر روحانیت سے بہر اہواہے۔

دو کشندول پر جج واجب ہونے کی وجہہ:(۱)امراء کے حق میں عیش اور کبر ہی مملک امراض اور ترقی کے دشمن ہیں اور دور دراز کا سفر کرنا احباب اور اقارب کا چھوڑ ناسر دی اور گرمی کی برداشت کرنا مختلف بلاد کے ملوم اور فنون اور اقسام غدا جب اور عادات پرواقف ہونا سستی اور نفس

یروری کاخوب استیصال کرتاہے۔

(۲) جج کے اندال کبر اور بڑائی کے سخت دستمن میں زیب وزینت کوترک کرنا غرباء کے ساتھ نگلے سر کوسوں چلناد نیاد اروں مستول عیاشوں کو کیسی کیسی ہمت بردھانے کا موجب ہے۔ غرض جج کیا ہے اسلامیوں کا تجربہ کار اور ہشیار بنا تاہے۔

(۳)بلاریب ایک ملک کے فوائد کو دوسرے ملک تک پہنچانے میں جیسی طاقت دولت مندلوگ رکھ سکتے ہیںویسی علی العموم غریب لوگ نہیں رکھ سکتے۔

احرام میں صرف بے سلی دو جادروں پر کفایت کار از: امراء کے ساتھ جن پر کہ جج فرض ہے ممکن ہے ہے۔ سلی دو جادروں پر کفایت کار از: امراء کے ساتھ جن پر کے فرض ہے ممکن ہے بلحہ ضرور تھا کہ ان کے نوکر چاکر بھی جج کرنے کو جاویں اور کچھ لوگ غرباء میں سے عشق البی کے مجبور کئے ہوئے بھی پہنچیں۔ اس لئے اسلام نے بغر ض کمال اتحاد اہل اسلام تجویز فرمایا کہ سب سادہ دو چادروں پر اکتفاکر کے امیر وغریب یکساں سرسے نگے کرتے سے الگ بالکل سادہ وضع پر ظاہر ہوں تاکہ انکی یکتائی اور اتحاد کامل درجہ پر پہنچ۔

حجر اسود کو ہاتھ لگانے اور چومنے پر اعتراض کا جواب: نادان کتے ہیں کہ مسلمان چھر کی پر ستش کرتے ہیں مگر آریہ اور عیسائی بتائیں کہ عبادت کے کتے ہیں۔ عبادت میں استی (حمد) اور پرار جہنا (یعنی دعا) اور آپاشنا (یعنی دھیان) ضرور ہے۔ بتائیں مسلمان کب اس پھر سے دعا اور اس کا دھیان اور اسکی است کرتے ہیں۔ کسی اسلامی عبادت میں جس اس پھر کا ذیر می اس نہر کا ذیر می اس بھر کا ذیر می اس کی بار سکوہا تھ کی بید عبدات اسلامی ہوئی عور توں کے عابد اور زمین کے بوجاری ہوں گے۔ لگانا یا چو مناعبادت ہے توسب لوگ بیاہی ہوئی عور توں کے عابد اور زمین کے بوجاری ہوں گے۔ بات سے ہے کہ مقد س مقام میں تصویری ذبان کے اندریہ گفتگو ہے کہ نبوت کے عمل سر اکونے کا بیت سے ہے کہ مقد س مقام میں تصویری ذبان کے اندریہ گفتگو ہے کہ نبوت کے عمل سر اکونے کا بختہ میں مقام میں تصویری ذبان کے اندریہ گفتگو ہے کہ نبوت کے عمل سر اکونے کا کہ یہ خمثیل ہے۔

حجر اسود تصویری زبان کا ممونہ ہے : اصل بات یہ کے دنیا میں بہت مدت ت اسلوم یک نباوں کارہ ان تماہ راب ہی ہے۔ چنانچ را پیند رہی اہر شیوبی کی تصویری مقصص بندول کے پاس خصوصا بند کے قدیم مصورہ اس کے پاس معجود میں۔ کاند ررہ کی جمکو حضہ ت انیال رہ کی نے والقر ان یکنی آیک سیند کا جر اخواب میں دیجو سے تصویری زبان کی شمادت ہے۔ دیلیموں میں موجود ہیں۔ استندر یہ ملک مصر کے ایک تصویری زبان میں گفتگو عام اظمول میں موجود ہیں۔ استندر یہ ملک مصر کے آیک تصویری زبان کی کتابی اور اخبارات بند میں بخر سے موجود میں۔ استندر یہ ملک مصر کے آیک جریدہ نگار نے آیک رسالہ قدیمی تصویری زبان کی متعلق ملکہ کر شائع کیا ہے جس میں صرف جریدہ نگار نے آیک رسالہ قدیمی تصویری زبان کی متعلق ملکہ کر شائع کیا ہے جس میں صرف جروانات و آلات و اشجارہ نیم می ان انبال میں جس سے معلوم ہو تا ہے کہ د نیا میں پہلے اس زبان کا عام روائ تصاب بھی یہ تصویری زبان ان بلاد میں جمال تعلیم کاروائ م جو تا ہے کہ د نیا میں ہو تا ہو ہوں میں اوائر تی ہوں کے زیادہ قوی ہواکرتی ہے۔ اسوا سطے داکھ تصویری زبان ہوں میں اوائر تی ہوں کے زیادہ قوی ہواکرتی ہو ۔ اسوا سطے یاد گاروائ کی جوائر تی ہوں کی کو زیادہ توی ہواکرتی ہو ۔ اسوا سطے یاد گاروائ کی جوائی کی تعلید کی تھوریری زبان ہوں میں اوائر تی ہیں۔

یو شع بن نون نے رون ہے۔ گذرتے وقت بارہ پہتم اٹھائے یو شع باب ۲۔وہ بتول عیسا نیوں کے بارہ حوار یوں کی پیشین گوئی تھی یہ یہود اور نیسائی غیر قوموں کو اور بعض خواص کو پہتم کہتے ہے انکا محاورہ فقا اطری کو پہتم اس و پہتم اس و اسٹے کہا کہ کلیسیا کیلئے وہ فون ڈیشن سٹون لیجنی بنیادی پہتم :وا۔ ان باتوں پر خوب غور کرو۔

اب تمید کے بعد کتب مقد سے میں ایک پیشین گونی بہ نسبت خاتم الا نمیاء محدر سول اللہ علیہ بہت زور سے درج بھی۔ دیکھولو قاء ۲۰ باب ۲ او ۷ ا۔ وہ پھر جسے راجھیر ول نے رد کیاو بی کونے کاسر : وااور و کیھوزیور ۱۸۔ ۲۲و، پھر جسے معمارول نے رد کیا کونے کاسر ابھو گیا۔ متی باب ۲۱۔ توریت عمل مندری ہے اس بیشارت اور پیشین کتب مقد سہ میں مندری ہے اس بیشارت اور پیشین گوئی کے اظہار و تقدرین زبان کے جم اسود

کونے یر رکھا کیا تھا۔ محمد یول سے صدباسال پہلے سے بیہ پتمر ابرانیمی عبادت گاہ کے کونے پر منصوب تخااور عرب نے وک اے چوشتے اور اس ہے ہاتھ ملائے گویا قدیم زمانہ میں بدنمی عرب ت پہلے یہ فقر ہ تصویری طور پر مکہ معظمہ کی مقدی مسجد پر رکھا تھا کہ اس شہر میں وہ کونے کا پقر ظاہر ہو گا۔ جے ایول کہا جائے تا کہ نبوت اور رسالت کی مظیم الثنان اور مستحکم ممارت جو کہ انبیاء اور رسولوں کی وجو دذی جو دے تیار ہوئی ہے۔ای پھر سے پوری ہوئی اور ای کونے کے پھر کی پیر شان ہو گی کہ ان کی بیعت رحمان کی بیعت اور انکی اطاعت رحمان کی اطاعت ہے حضر ت رسالت ماب علی نے بھی ای طرف ارشاد فرمایا ہے (دیکھومشکوۃ) آنخضرت علی فرماتے ہیں: مثلی ومثل الانبياء كمثل قصراحسن بنيانه وترك منه موضع اللنبة الى ان قال فكنت انا سدوت موضع اللنبة وفي رواية فانا تلك اللنبته. ترجمه: ليني ميري اور دوسرے نبيول كي مثال اس محل کی ہے کہ وہ بہت خوجسور ت بنایا گیااور ایک اینٹ کی جگہ اس میں خالی رکھی گئی۔ سو وه اینٹ میں ہون۔

صفاوم وہ کے در میان سعی کرنے کار از: (۱) صفاوم وہ کے در میان جو کہ خانہ کعبہ کا چوک ہے۔ سعی کرنی ایس ہے کہ جیسے غلام اپنے بادشاہ کے محل کے چوک میں باربار آتا جاتا ہواس خیال ہے کہ خدمت میں ایناخلوس ظاہر کرے تاکہ نظر رحمت ہے سر فراز ہو۔ (۲)اس میں ہیا رازے کہ جیسے کوئی باد شاہ کے پاس داخل ہواور پھر باہر نکلے اور نہ جانتا ہو کہ باد شاہ میرے بارے میں کیا تھم کرے گا۔ منظور فرمائےگایا منظور تو دربار کے چوک میں باربار آتا جاتا ہے اس امید ہے کہ اول د فعدر تم نه کرے گا تو، وسری بار میں رحم کرے گاای طرح سعی والا کر تاہے ۔

عاقبت زال دربرول آید مرے

عاقبت جوينده مابيده بود

عاقبت بييني توجم روئے كے

ُگفت بیغمبر کی چول کو بلی درے

ميل يرسم مك ولاو

جول نشینی رس کوئے کیے

چوں زچاہے میکنی ہر روز خاک عاقبت اندر ری ور آبیاک

(۳) صفاوم وہ کے درمیان تی کرنے میں بیراز بھی ہے کہ حضر تا اسامیل ملیہ الصلوۃ والسلام کی والدہ ماجدہ حضر ت بابرہ کو جب شخت پر بیٹانی ہوئی تو صفاوم وہ میں انہوں نے بینے رفتاری سے شملنا شروخ کیا جس طرت کوئی متفکر آدمی جلدی جلدی قدم اشحا تا ہے اور خدا تعالی نے ایکے فکر کو دو طریقوں سے رفع کیا ایک تو آب زمز م ہر آمد ہو گیادو سر الوگوں کے دلوں میں اس جنگل میں آباد ہونے کا الہام ڈالا گیا اس لئے حضر ت اساعیل علیہ الصلوۃ والسلام کی اولاد اور ایکے فرمان بر داروں پر ضروری ہواکہ اس نعت کا شکر اور انکی کر امت کویاد کریں تا کہ انکی قوت بھی مغلوب ہو کر خدا تعالیٰ کی طرف ان کو رہنمائی کر لے اور اس کیلئے کوئی بات اس سے زیادہ بہتر نہیں ہے کہ اس دلی اعتقاد کو کئی خاص ظاہر فعل ہے جو کہ انکی خلاف عادت ہے ظاہر کیا جاوے اور وہ فعل محضر سے باجرہ کی اس تکلیف اور مشقت کا نقل کرنا ہے اور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے اور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہے دور ایسے میں تا کہ دور ایسے دیا دور وہ نوان کی در جماز بائی باتوں سے زیادہ مفید ہو تا ہے۔

ج کیلئے خصوصیت مکہ کی وجہ: ج کیئے ایے مقام میں جمع ہونا لازم ہواجہاں خداتعالی کے نشانات و آیات بینات موجود ہوں کہ وہ مکہ میں بیت اللہ ہے جو سب جگہوں سے زیادہ ج کے نشانات و آیات بینات موجود ہیں۔ چنانچہ: (۱) حضر ساہر اہیم علیہ الصلوة والسلام نے قابل ہے۔ اس پر ہر ملا نشانات الی موجود ہیں۔ چنانچہ: (۱) حضر ساہر اہیم علیہ الصلوة والسلام نے کہ جن کی نیکی اور خوبی کی شمادت اکثر امتوں کی زبان سے ظاہر ہے خدا کے حکم اور و حی سے اسکی بنیاد قائم کی۔ (۲) وہ مقام مبداء اسلام تھا پھر اس میں ایسے لوگوں کی یاد گار تھی جنگی محبت اور کو خش سے خت سے خت بت پر سی کاد نیاسے استیصال ہوااور خالص تو حید الی قائم ہوئی۔ (۳) اس میں کیا شک ہو سکت ہو سکت ہو مکان نے مسئلہ تو حید شروع ہوا۔ اس معظم مکان نے مسئلہ تو حید کی تائید کی اور شرک کا ستیصال کیا تو می نفاق اور طوا نف الملوکی اور خانہ جنگیاں عرب کی دور کی دختر کشی شراب خواری اور خطر ناک قمار کا اس ملک میں نام و نشان نہ چھوڑا۔ نفاق و کسل کی دور کی دختر کشی شراب خواری اور خطر ناک قمار کا اس ملک میں نام و نشان نہ چھوڑا۔ نفاق و کسل

و کا ہلی کے بدلے آزادی صبر وہمت واخوت 'جمدر دی و شبی عت واستقامال و عزم کو پیدا کیا۔

جے میں حلق سر کی وجہ: طلق سر کی وجہ یہ ہے کہ بہت و نول سے سار بار کر وہ غیار بڑا مام و کول کو سامان سر و سوئے کا اس سے بہتر اور بیا ہو سکتا ہے کہ منذہ اور ساوی می و کنوائیس حلق کا تھم جیسا کہ جمار کی کتب قر آن وحدیث میں ند کور ہے الیا بی اسکاروان اور اساہ جبوت مقد سہ کتب میں موجود ہے (و کیموایوب اباب ۲۰) نذیر ایعنی نذر دینے والا جماعت کے خیمہ کے دروازہ پر سرکی منت منڈوائے (گفتی ۲ باب ۲۰)

کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کی وجہ: (۱) قرآن خود اس ہمید ہے آگاہ فرماتا ہے:۔وما جعلنا القبلة التی کنت علیها الا لنعلم من بتبع الرسول مصن بنقلب علی عقبیہ ترجمعہ:۔اور نمیں کیا تھا ہم نےوہ قبلہ جس پر تو تھا مکر اس لنے کہ ظاہر :و جاوے کہ کون رسول کے تابع ہے اس سے جو کہ پھر جاتا ہے اپنی ایرایوں یر۔

(۲) یہ بہت صاف امر ہے اور حقیقت شناس ما قال کے زردیک ہتھ بھی محل اعترانس نہیں اس بادی کو تمام دنیا کے متد اولہ عبادت کو خالص کرنا منظور تفاوہ ایک وانشے اور ممتاز مسلک قائم کرنا ضرور اس لئے واجب ہوا کہ وہ اپنی امت کے رہے ظاہر کو بھی ایک سمت کی طرف بھیرے جس میں قواے روحانی کی تحریک ہو۔

(۳) اس میں انفاق واتھاد قومی کا فائدہ ہے اس لئے سب کو تعلم ہوا کہ ایک دل ہو کر معبود حقیقی کی عبادت کریں ہر ایک مسلمان کو یقین ہے کہ مکہ میں بیت اللہ کو تو حید کے بڑے واعظ نے تعمیر کیا اور آخری زمانہ میں اس کی اولاد میں ہے ایک زبر دست کامل نبی مکمل شر بیت انگر ظاہر ہوا جس نے اس نیار فاہر ہوا جس نے اس کی تمام نے اس کی تمام خدمات اور جانفشا نیاں جو اس نے میں اور معملے عالم کی تمام خدمات اور جانفشا نیاں جو اس نے اس کا عالم کی تمام خدمات اور جانفشا نیاں جو اس نے اعلاء کلمتہ اللہ میں دکھلا کیں یاد آجاتی ہیں۔

(۳) خانہ کعبہ کو اسلام والے بیت اللہ کہتے ہیں اور بالکل ظاہر ہے کہ کوئی شخص کسی کے مکان کو جاتا ہے تواس کا مطلب مکان والا ہواکر تاہے کسی تخت نشین باد شاہ اور ہزرگ کے آواب و نیازاس کے تخت کے آواب و نیازاس کے تخت کے آواب میں ہواکرتے۔

(۵)اس میں اظہار کی تعمت بھی ند کورے کہ بید کامل مذہب بیہ توحید کا آفتاب اس یاک زمین سے نمو دار ہوااس استقبال ہے وہ خداد ندی حکمت محال رکھی گئی ورنہ اہل اسلام کا عقیدہ توبیہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ذات مکان اور جہت کی قید ہے منزہ ہے اور عضری و کونی صفات ہے اعلیٰ اور مبراہے کوئی جہت نہیں جس میں وہ مقید ہو کوئی خاص مکان نہیں جس میں وہ رہتا ہوای مطلب کی طرف قرآن شریف اشار ؛ کرتا ہے اور معترض کے اعتراض کو پہلے ہی اینے محیط سے رد کر دیا ہے۔ ولله المشرق والمغرب فاينما تولو أفتَمُّ وجه الله. ترجمه : د فدا بي كامشرق ومغرب ب سو جس طرف منه کرو'اد هم بی توجه ہے اللہ کی۔ (۲) ایک اور لطیف بات قابل ذکر ہے کہ آغاز نماز میں جب کہ مسلمان روبقبایہ کھڑ اوو تاہے توبیہ آیت پڑھتا ہے۔انبی و جھت و جھی للذی فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين. ترجمه : من في اينارخ كيااس فدائ تعالیٰ کے طرف جس نے بنائے آ سان اور زمین ایک طرف کا ہو کر اور میں نہیں ہول شریک کر نیوالا۔ سوباوجوداس تصریح کے مسلمانوں پر تعبہ پرستی کا شبہ کیسے ہو سکتا ہے۔ (4)اس میں یہ بھی راز ہے کہ جماعت کے انتظام میں خلل نہ ہواور تمام دنیا کے اہل اسلام ایک جهت ريال-

میقات پر آخر ام باند ھنے اور لبیک کہنے کا بھید: مواقیت کی اصل یہ ہے کہ مکہ میں ایس حالت میں آناچاہیے کہ سر پر خاک بھری ہو اور بدن میں میل کچیل اور نفس ذلت کی حالت میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی مطلوب ہے ایس ضرور ہوا کہ مکہ سے پہلے احرام باند ھیں پھر اگر اس بات کا تھم دیا جاتا کہ ا ہے شہروں سے احرام باندھ کر آیا کریں تو ظاہر ہے کہ اس میں

کس قدر دفت تھی کیونکہ بعض شر مکہ ہے ایک مہینہ کی مسافت پرواقع میں اور بعض اس ہے بھی زیادہ دور بیش اور بعض اس ہے بھی زیادہ دور بیش لہذا ضروری ہوا کہ احرام باند ھنے کیلئے مکہ کے گر دیند مقامات تجویز کر دیئے جاویں کہ ان مقامات کے بعد تاخیر نہ کر سکیس اور ضرور ہے کہ مقامات ظاہر اور مشہور ہوں اور کوئی شخص ان مقامات سے ناواقف نہ ہو۔

ر ہالبیک کا بھید سومیقات پراحرام اور لبیک کئے سے یہ جانے کے لبیک کے یہ معنی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی پکار پر جواب عرض کر رہا ہوں کہ میں حاضر ہوں اس وقت یہ امید بھی کرے کہ یہ جواب مقبول ہواور خوف ور جاکے در میان متر دور ہے اور اپنہ تعالیٰ علی دہ ہو جاوے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر تکیہ رکھے اس لئے کہ لبیک کنے کا وقت ہی جج کا شروع ہے اور وہ خطرہ کہ جگہ اور وہ پکار جسکا یہ جواب دیتا ہے۔ وہ ہی جواس نے فرمایا و اذن فی الناس بالحج. ترجمہ: یہ یعنی پکار لوگوں کو جج کیواسطے۔

اس میدان میں اس کی قبولیت اور عدم قبولیت کے باب میں حیر ان رہے گی اور جب اُدمی اس کا خیال کرے تو چاہیے کہ اینے دل کے لئے انکسار اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونے کو لازم کردے تاکہ اہل فلاح اور مرحوم فرقہ کے ساتھ اس کا حشر ہواور اس جگہ پر امید کے قبول ہونے کی قوی تو قع رکھے کیونکہ سے میدان شریف ہے اور اس میں رحمت الهی خلائق پر نازل ہوتی ہے اور یہ میدان ابدال واو تاد کے گروہ ہے تبھی خالی نہیں رہتااور صالحین کے گروہ بھی اس میدان میں ضرور حاضر ہوتے ہیں جب ان لو گوں کی ہمتیں جمع ہو کر خدا کے آگے انکساروزاری کرتے ہیں اور الله تعالیٰ کی طرف ہاتھ پھیلاتے ہیں اور ان کی گرد نیں اس کی طرف جبک جاتی ہیں اور مجمع ہمت کے ساتھ طلب رحمت کے لئے آسان کی طرف نگاہ کرتے ہیں تو پھر یہ گمان نہ کرو کہ وہ اپنی امید میں محروم رہیں اور ان کی کو شش بیکار جاوے بلعہ ان پروہ رحمت نازل ہوتی ہے کہ سب کو ڈھانپ لے ای واسطے بعض بزرگ کہتے ہیں کہ بہت بڑا گناہ ہے کہ آدمی عرفات میں موجود ہو کریہ گمان کرے کہ اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت نہیں کی اور حج کار از اور غایت مقصود بھی ہی ہے کہ ہمتوں کا اجتاع ہوتا ہے اور ابدال واو تاد شہروں کے اطراف سے اکٹھے ہوتے ہیں ان کے قرب سے جمع ہمت میں سمار الگتاہے غرضے رحمت اللی کے جذب کا طریق اس کے برابر اور کوئی نہیں ہے کہ ہمتیں اکٹھی ہوں اور ایک وفت میں ایک زمین پر سب قلوب ایک دوسرے کی مدد کریں۔ (٣) عرفات کے میدان میں جانا کیک ضروری فعل جج کا ہے جہال نہ کوئی پیخر ہے نہ کوئی درخت صرف الله تعالیٰ کی یاد ہی ہے اور اس سے دعا۔

منی میں اتر نے کا راز: (۱) منی کے اتر نے کے اندریہ راز ہے کہ منی ایام جاہلیت کے بازاروں میں سے عکاظ مجنہ اور ذی المجازو غیرہ کی طرح ایک عظیم الثان بازار تھااوریہ بازار انہوں نے اس واسطے مقرر کیا تھا کہ تج میں کثرت ہے دورودراز ملکوں کی خلقت اکٹھی ہوتی تھی اور اس تجارت کے حق میں اس سے زیادہ کوئی مناسب اور بہتر صورت نہیں تھی کہ ایسے اجتاع پر اس کا

وقت مقرر کیا جائے اور دوسر ی بات یہ بھی کہ مکہ کے اندراس انبوہ کیڑ کے رہنے کی گنجائش بھی نہیں بھی بہذااکر ہر قتم کے لوگ منی جیسے پر فضاو کشادہ ہوا میں اتر نے میں متفق نہ ہوتے توہوی وقت ہوتی نیز وہاں جمع ہو کر انساب و نیمرہ پر تفاخر بھی کرتے تھے۔ غرض یہ مصالح ان لوگوں کے اسلام کو بھی ایسے اجماع عظیم کی حاجت مصلحت اظہار شوکت مسلمین وشہرت وعظمت اسلام کے تھی اس لئے حضور علی نے اس اجماع کو توباقی رکھا اور بجائے ان کے اغراض وابہۃ کے مصالح شرعیہ کو قائم کر کے اس کی اصلاح فرمادی اور ایک یہ بھی راز ہے کہ ایک ہی مقام وسیع میں لوگ اکٹھے ہو کر تبادلہ خیالات کر سکیں اور آپس میں تعارف پیدا کریں۔

مشعر الحرام میں ٹھھرنے کی وجہ: منعر الحرام میں ٹھرنے کا اس لئے تکم دیا گیا کہ
یہاں اہل جاہلیت باہم نفا خراور نمود کے لئے قیام کرتے تھے اس کے بدلے میں کثرت ہے ذکر الهی
کرنے کا تکم دیا گیا تھا کہ ان کی اس عادت کا انسداد ہواور الی جگہ کی توحید ہیان کرنا گویاان کو اسپر
برا بھیختہ کرنا ہے کہ دیکھیں تم خدا تعالیٰ کی یاد زیادہ کرتے ہویا اہل جاہلیت کی طرح اپنے مفاخر کا
زیادہ ذکر کرتے ہو۔

رمی جمار کاراز: (۱)رمی جمار کرنے میں وہی راز ہے جو خاص حدیث میں وارو ہوا ہے کہ رمی جمار کاراز: کا کا دائر کر نے میں وہی راز ہے جو خاص حدیث میں ایک قتم تو یہ ہے کہ جس سے خدا تعالیٰ کے دین کی تابعد اری کا اعلان منظور ہو اور اس قتم کے ذکر میں لوگوں کی جس سے خدا تعالیٰ کے دین کی تابعد اری کا اعلان منظور ہو اور اس قتم کے ذکر میں لوگوں کی کثرت زیادہ ضروری ہے نفس ذکر کی کثرت ضروری ہمیں رمی جمار یعنی کنگریاں چینکانا ہی قبیل سے ہاتی لئے اس میں کثرت سے ذکر کرنے کا حکم نہیں دیا گیا جمع کا حکم دیا گیا باقی کنگریوں کا جونا سویہ امر تعیین ذکر کے لئے ہے ہی وجہ ہے کہ ہر کنگری چینکنے کے ساتھ الله اکبر کہنا مشروط ہونا سویہ امر تعیین ذکر کے لئے ہے ہی وجہ ہے کہ ہر کنگری چینکنے کے ساتھ الله اکبر کہنا مشروط ہونا سویہ الله اکبر کہنا مشروط ہونا سویہ الطواف بالبیت والسعی بین الصفا والمروة ورمی الجمار لاقامة ذکر الله

لالغیرہ ترجمعہ: اینی طواف کعبہ اور سٹی در میان صفااور مردہ کے اور پھر کا کینیکنا فقط ذکر ابتد قائم رکھنے کے واسطے مقرر کیا کیا ہے اور دوسری قتم ذکر کی وہ ہے جس سے خود انصباغ نفس کا متصود : ووہاں خود کثرت ذکر کی مشروع ہے جیسے بہت سے اذکار ہیں۔

(۲) رمی جمار لیعنی کنگریاں پیمینگنے میں یہ قصد کرے کہ نلامی اور بند کی ظاہر کرنے کے لئے ام کی اطاعت کرتا ہوں اور صرف تعمیل ارشاد کے لئے اٹھتا ہوں بدون اس کے کہ اس فعل میں پجھ عقل و نفس کا حظ ہو۔

(۳) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مشابہت کا قصد کرے کہ اس مقام پر آپ کو شیطان مردود ظاہر ہوا تھا تاکہ آپ کی تج میں پہلے شبہ ڈال دے یا کی معصیت میں جتاا کرے تو آپ کو اللہ تعالی فی جم فرمایا تھا کہ اس کے دفع کرنے کو اور اس کی امید منقطع کرنے کے لئے اس کو کنگریاں مارو اس پر اگر کوئی کے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر تو شیطان ظاہر ہوا تھا اور آپ نے اس کو دیکھا تھا اس کے اس کو مارا تھا ہم کو تو شیطان دکھائی شمیں ویتا تھا پھر کنگریاں مانے سے کیاغرض ہے ؟ تو اس کا جواب ہے کہ بیہ شیطان کی طرف سے ہاس نے بیہ شبہ تمہادے ول میں ڈالا ہے تاکہ تمہار اارادہ رمی جمار کا ست پڑجاوے اور تمہارے خیال میں آوے کہ بیہ فعل ایسا ہے جس میں کچھ فائدہ شمیں ہے ایک کھیل کی می صورت ہے اس میں کیوں مشغول ہوتے ہو پس خوب کو شش اور مفہ وطی کے ساتھ شیطان کو ذکیل کرنے کی نیت سے کنگریاں مار کر اپنے ول سے اس کو رفع کرواور جان لو کر ہر چند کنگریاں پھر پر مارتے ہیں لیکن واقع میں شیطان کے منہ پر مارتے ہیں اور فع کرواور جان لو کر ہر چند کنگریاں پھر پر مارتے ہیں لیکن واقع میں شیطان کے منہ پر مارتے ہیں اور اس کی پیٹھ پر کیونکہ اس کی ذلت اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ایسے علم کی جاآور کی کریں جس کی تقطیم ملوظ ہے۔

لطن محسر میں تیز چلنے کاراز: اطن محسر میں سواری کے تیز کرنے کا یہ سبب ہے کہ وہ اصحاب فیل کے ہلاک ہونے کا سبب ہے لہذا جس شخص کو خدا تعالیٰ اور اس کی عظمت کا خوف

معلوم ہو تا ہے وہ غضب الی ت ذر کر بھا گتا ہے اور چو نکہ اس خوف کا معلوم کرنا ایک باطنی ام تھا اس کئے آنخضرت علیجی نے ایک ظاہری فعل ہے جو نئس کو بھی خوف یاد د لا تا ہے اور اس کو آگاہ کرتا ہے منضبط فرمایا۔

حرم کے جانورول کا شکار نہ کرنے کے مصلحت :(۱) حرم کے جانورول کانہ کھانا ایسا ہے جیسا کوئی شخص اپنے مجبوب کے کوچہ کے جانوں ل کوباد جود کیے دیگر گوشت کھایا کر تا ہو کیجھ نہ کھے۔

(۲) کلہ کے لئے جرم مقر، کرنے میں بیدرازے کہ ہر چیز کے لئے ایک خاص طرز کی تعظیم ہوتی ہے چنانچے کی دین کی بیہ تعظیم ہوکے چیز سے تعریض نہ کیا جائے اور دراصل بیہ تعظیم ہونے ہونے تعریف نہ کیا جائے اور دراصل بیہ تعظیم ہونے جب کوئی قوم ان کی فرمانبر دار ہوتی ہے اور ان کی اطاعت اور تعظیم کرتی ہے توان کے مطبع ہونے میں بیات ضروری ہوتی ہے کہ وہ اپنی ان کی اطاعت اور تعظیم کرتی ہے کہ ان کی حدود کے اندر جو در خت وچاریائے وغیرہ ہیں ان سے ہم کیا تا ہو جس نہ کریں ہوتی ہے کہ ان کی حدود کے اندر جو در خت وچاریائے وغیرہ ہیں ان سے ہم کیا ہم میں ان سے ہم کی ہونے سے کہ اور حدیث شریف میں آیا ہان لکل ملك حمی و حمی اللہ محاد مه تر جمہ :۔ یعنی ہرباد شاہ کے لئے باڑ ہوتی ہو تی ہواد خدا تعالیٰ کی باڑا س کے محاد م ہیں۔

حاجی کی سواری کی عبر نتیں: سواری جس وقت سامنے آوے اس وقت اپند اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر کرو کہ اس نے ہماری سواری کے لئے چوپایوں کو اور عناصر بعنی آب وہ وااور آتش و غیرہ جن ہے ریل اور آگنبوٹ چلتے ہیں مسخر کیا کہ ہم کو تکلیف نہ ہواور ہماری مشقت ہلکی ہو جاوے اور یہ یاد کرو کہ دار آخرت کی سواری تھی ایک دن ای طرح سامنے آجادے گی بعنی جنازہ کی تیاری ہو گی اس پر سوار ہو کر دار آخرت کا کوچ کر تا پڑے گا۔ العرض جج کا سفر آخرت کے سفر کی طرح ہے لہذا اس پر ضرور نظر کر لینا جا ہے کہ حج کی سواری پر سفر کر تا اس قابل ہو کر سفر آخرت کی سواری ہو موت کے سفر کی سواری کا توشہ ہو سکے کیونکہ سفر آخرت آدمی سے بہت ہی قریب ہے کیا معلوم کہ موت کی سواری کا توشہ ہو سکے کیونکہ سفر آخرت آدمی سے بہت ہی قریب ہے کیا معلوم کہ موت

قریب ہواور اونٹ کی سواری ہے بیشتر ہی تاہوت آخرت پر سوار ہو جائے اور تاہوت کی سواری یقنیا ہو گی اور سامان سفر کا مہیا ہو جانا مشتر ک امر ہے تو مفکوک سفر میں احتیاط کر نااور توشہ اور سواری سے مدد لینااور یقینی سفر سے غافل رہناکب زیباہے

معارف چاور ہائے احرام : احرام کی دو جادرو نکے خرید نے کے وقت اپنے کفن کو اور اس میں اپنے لیٹنے کو یاد کرو کیونکہ احرام کی چادر اور تہمند کو اس وقت باندھو گے جبکہ خانہ کعبہ کے نزدیک پہنچو کے اور کیا عجب کہ یہ سفر پورانہ ، واور خدا تعالیٰ ہے کفن لیٹے ، ہوئے ملا قات ، و نا یقینی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ جل شانہ 'کی زیارت بھی مرنے کے بعد بجز اس صورت کے نہ ہوگی کہ د نیا کے لباس کے مخالف لباس ، و کیونکہ احرام کا کیڑا کفن کے کیڑے کے مشابہ ہے۔

اسر ار میقات و تکالیف جج : جنگل میں داخل ہو کر میقات تک گھاٹیوں کے دیکھنے میں وہ ہول واحوال یاد کر وجو موت کے باعث دنیا ہے نکل کر میقات تک ہول گے اس کے ہر ایک حال کواس کی ہر کیفیت سے منا سبت ہے مثا کا رہز نول کی دہشت سے منکرو نکیر کے سوال ک دہشت یاد کر ناچا ہے اور جنگل کے در ندول سے قبر کے سانپ پنکھواور کیڑوں کا دھیان کر واور اپنے گھر بار اور اقارب کے نلیحدہ ہونے سے قبر کی وحشت اور سختی اور تنمائی کوسوچو۔

محرم پر جنایات کے بدلے میں کفارہ لازم ہونے کی وجہ: هج کے تمام افعال عاشقانہ رنگ کے آداب ہیں جو عاشقان الی کے لئے اپنے معثوق حقیق کے گھر کے پاس جاالانے کے لئے موضوع ہیں پس جو شخص ان آداب پندیدہ معثوق کے بر خلاف کوئی حرکت کرے اس پر عاشقانہ ادب کو چھوڑنے اور اپنے معثوق حقیق کے خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے کفارہ دینا لازم ہوالہذا محرم اگر اپنے کی اندام کو خو شبولگادے تو اس کو صدقہ دینا چاہیے اور اگر ایک دن کامل سیا ہوا کیڑا پنے یا اپنے سر کو ڈھاپنے تو اس پر قربانی واجب ہوتی ہے اور اگر اس سے کم مت میں یہ فعل کیا ہو تو صدقہ دینا چاہیے اور اگر اپ قربانی میں یہ فعل کیا ہو تو صدقہ دینا چاہیے اور اگر اپ تر کا چو تھائی یازیادہ منڈوادے تو اس پر قربانی میں یہ فعل کیا ہو تو صدقہ دینا چاہیے اور اگر اپ تر رائی واجب ہوتی ہے اور اگر اس بر قربانی میں یہ فعل کیا ہو تو صدقہ دینا چاہیے اور اگر اپ سر کا چو تھائی یازیادہ منڈوادے تو اس پر قربانی

ازم آتی ہے اور اس سے کم کے لئے صدقہ دینا چاہیے اور ایسا بی ناخن کو انے کے باب میں ہے استفال اس اجمال کی ایوں ہے۔ کہ ان حرکات کو عاشقانہ نیازہ خطکی شکت کی کے بر خلاف شار کیا جاتا ہے کیونکہ خوشبو ملنا اور سلے :و ئے کہا ہے بہننا اور سر منڈوانا اور ناخن کو انا ذیب و زینت کے اسباب اور حظوظ نفسانی و خود آرائی کی صور تیں ہیں اور یہ تمام حرکات عاشقانہ نیاز کے بر خلاف اور معشوق حقیقی کی نظر میں حالت احرام نا بہندیدہ ہیں۔ لبذاان مخالفانہ حرکات کے تدارک کے لئے کفارات مقرر ہوئے۔

عشق رومال بود عشق دگر چیست زمل از نفس خود گشتن خدا مرون از خود شدن یکسال بود بهروصلش شود مهاباید فشیمر ترک خوبی می کناند خوب تر ہر کہ ترک خود کندباید خدا لیک ترک نفس کے آسان اود ہست آل عالی نبر ہے بس بلند

زیب وزینت و آرائتی اور ننگ و ناموس کے سامان و اسباب حالت عشق و فریفتگی و مسکر کے نقیض و خلہ اور ایک فتم کی تصنع و تکلف پر دال ہیں ان سب کو کالت احرام عج یعنی کوچہ محبوب میں گشت کرنے کے وقت ترک کرنا مناسب ہو اور محب صادق و عاشق خالص کو وہ آداب و طریقے اختیار کرنے ضرور کی مخصرے جو کہ کوچہ محبوب میں پہنچنے کے وقت معشوق حقیقی کی نظر التفات و توجہ رحمت کے جاذب ہوں۔ چنانچہ ایک عاشق صادق کا ترانہ ای حالت ورنگ کو ظاہر کرتا ہے۔

رحمت کے جاذب ہوں۔ چنانچہ ایک عاشق صادق کا ترانہ ای حالت ورنگ کو ظاہر کرتا ہے۔

نگ و نام عزت و نیاز و امال رشخ میں اندانتیم وزینے و صل نگار حمیا المجتم میں اندانتیم و نیز و صل نگار حمیا المجتم

بحالت احرام اپنی عورت سے جماع کرنے سے جم فاسد ہونے کی وجہ: دنیا کے تمام لذا کذومر غوبات میں جماع ہے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہے مگر جج میں ساری لذات کو چھوڑ تا پڑتا ہے کیونکہ جج کی تمام صور تیں اسکے بر خلاف ہوتی ہیں۔ جج میں عاشقانہ طرز ووضع اختیار کی جاتی ہے جس میں یہ ظاہر ہو تاہے کہ معشوق حقیقی و محبوب لبدی کے سوائے تمام لذات ومر غوبات کو میں نے ترک کر دیا ہیں جو شخص باوجو داس دعوے کے جماع جیسے لذیذ ترین فعل کا ار تکاب محالت احرام حج کرے وہ اینے وعوے میں جھوٹا ٹھھر تاہے للذااسکا حج فاسد ہو جاتا ہے کیو نکہ وہ عاشقان صادق کے زمر ہ میں شار نہیں ہو تابایحہ خائن 🗝

هر که بیباکی کند در راه دوست را بزن مروان شدونامر داوست

دراصل بات سے کہ بعض عبادات میں حلال اشیاء بھی حرام ہو جاتی ہیں کیونکہ وہ ان عبادات کیلئے مخل و مفسد ہوتی ہیں جیسے کلام کر نایا کھانا پینامنع نہیں ہے مگر نماز میں حرام ہے ایساہی ا بنی عورت سے مباشر ت کرنایا کھانا بینامنع نہیں ہے گر بحالت روزہ یہ افعال حرام ہیں۔ کیونکہ یہ اقعال ان عبادات كيليّے نا قص بيں پس ايها ہي جج كيليّے بعض محظور ات بيں جن سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جج ان سے اس لئے فاسد ہو تا ہے کہ ان امور کی اوضاع افعال ج کے ضد ہیں اگر جج میں ایسے امور جائز ہوتے توافعال جے ایک کھیل ساہو تا۔

چیل 'کوے 'سانپ 'چوہے 'بھیر نیخ 'پنجھو 'سگ دیوانہ کو حرم میں مار ڈالنا جائز ہونے کیوجہ: یہ جانور موذی وضرررساں اور عاشقان الی کو گزند پہنچانے والے اور کوچہ محبوب سے مانع ہوتے ہیں للذا محبوب حقیقی خداوند تعالیٰ کی نظر میں اسی وجہ ہے مبغوض وممقوت ٹھیرے کہ اس کے عاشقول کواسکے کوچہ سے مانع ہوتے ہیں اور بیرامر اسکونا پیندہے پس جو امر محبوب حقیقی نظر میں مبغوض ہو بالصرور اسکے عاشقوں اور محبوں کی نظر میں بھی مبغوض ہوگا۔ ہی وجہ ہے کہ اگر ان جانوروں کو حرم میں مار ڈالے تواس پر کوئی تاوان ایکے بدلے میں دنیا لازم نہیں ہو تابیا بھہ کار تواب و موافق رضامحبوب ہے۔

کالت احرام حج سب وشتم و جنگ و جدال منع ہونے کیوجہ: حجاج بمنزلہ عا شقان و کوچہ گر دان محبوب ہوتے ہیں۔ پس جو شخص عاشقان البی کو سب وشتم کرے اور ان سے

لڑے ہیں ہون داکامبون میں ممتوت ٹھیر تا ہاور ایبای جو جابی دوسرے جا جیول ہے لڑے اور ایکامبون کو سے ان کو سے ان کو ماموس انکو سب و شم کرے وہ زم ہ عاشقان الی سے خارج ہو جاتا ہے کیو نکہ لڑ تا ہیں نا کثر نگ و ناموس و عزت و جبتونے آرام و تن پر وری کیلئے ہو تا ہے۔ سوالیا شخص دو وجہ سے زم ہ عشاق سے خارج ہو جاتا ہے ایک تو یہ کہ وہ عاشقان الی کو ایذادہ ہوا۔ دوسر ایہ کہ وہ اپنی عزت و نگ و ناموس و آرام کا طالب اور محبوب حقیق سے عافل ہوا کی وجہ ہے کہ بعض جابی وہال جاکر بھش ایسے امور کے مر حکب ہونے سے خت دل ہو کر واپس آتے ہیں کیونکہ وہ کوچہ محبوب حقیق میں جاکر شرائط عاشقانہ کو توڑ کر اسکی نظر سے گر جاتے ہیں اس لئے اس نے ایسے مخطورات کو جواس محبوب ازلی کی عاشقانہ کو توڑ کر اسکی نظر سے گر جاتے ہیں اس لئے اس نے ایسے مخطورات کو جواس محبوب ازلی کی مور معبوض و مر دود ٹھیر جائے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔ المحبح اشہور معلو مات فیمن فرض ہو کر مبغوض و مر دود ٹھیر جائے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔ المحبح اشہور معلو مات فیمن فرض فیصن المحبح فلا رفٹ و لا فیسوق و لا جدال فی المحبح ، ترجمہ :۔ لیمن جی محبوب معلوم میں اینے اوپر جی کرنا ٹھیر الے اسکو چا ہے کہ جی میں جماع و مشہور ہیں پس جو شخص ان میمنوں میں اپنے اوپر جی کرنا ٹھیر الے اسکو چا ہے کہ جی میں جماع و محبور ہیں پس جو شخص ان میمنوں میں اپنے اوپر جی کرنا ٹھیر الے اسکو چا ہے کہ جی میں جماع و محبور ہیں پس جو شخص ان میمنوں میں اپنے اوپر جی کرنا ٹھیر الے اسکو چا ہے کہ جی میں جماع و محبور ہیں بی جو شخص ان میمنوں میں اپنے اوپر جی کرنا ٹھیر الے اسکو چا ہے کہ جی میں جماع و موجو کات جماع کام حکم نے بورادر کی کو گائی نہ دے اور جھیگر انہ کرے۔

اسمیں انسان کو عملی صورت میں اختیار سادگ ورک تکلفات اور کبر کو چھوڑنے کا سبق دیاجا تا ہے۔

تفصیل اس اجمال کی ہے ہے کہ جج کے سارے ارکان کبر اور بردائی کے بردے دشمن ہیں۔ دور دراز کا سفر اختیار کرنا پر تا ہے۔ احباب واقارب چھوٹ جاتے ہیں۔ نفس پروری اور سستی و کسل کا استیصال ہو جاتا ہے۔ سب سے بردی ہی بات ہے کہ ہز ارباسال سے انسان کیلئے خدا تعالی کا ایک پاک معاہدہ چا آتا ہے جس کا ایفاء بذریعہ ادائے جج ہو جاتا ہے پس اس طرح سے اس میں ایفاء عمد کی جھی تعلیم ہے۔

كتاب النكاح بسم الله الرحمٰن الرحيم

مقاصد نكاح: خداتها لى قرآن أريم كے پاره ٢١ ميں فرماتے ہيں: - خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم موده ورحمة. ترجمه : العِني غداتعالي نے تمهارے لئے تم میں سے جوڑے بنائے تاکہ تم ان سے آرام بکڑواور تم میں دوستی ونرمی رکھدی اور فرمایا نساؤ كم حوث لكم العني تمهاري عورتين (تمهاري اولاديدا ، وفي كيك) منزله تمهاري كيتي کے ہیں اور فرمایا حافظات للغیب لیٹنی تمہاری ہو یاں تمہاری عدم موجود گی میں (تمہارے مال وعزت ودین کی) حفاظت کرنیوالی میں۔(۱) بی بی آرام اور سکون کیلئے بیائی گئی ہے اور عمگسار اور ہزاروں افکار میں آرام کا موجب ہے انسان میں طبعی طور پر دوستی اور محبت کریا فطری امر ہے اور دوستی اور محبت کیلئے بی بی عجیب و غریب چیز ہے۔ عورت ناز ک بدن اور ضعیف الخلقت ہے اور پچوں کو جننے اور گھر کا نظام رکھنے میں ذمہ دار اور ایک عظیم الثان بازو ہے پس اسکے متعلق رحم ہے کام لوخداتعالیٰ نے اسکور حم کیلئے بنایا ہے اسکی غفلتوں اور فطر ٹی کمز وریوں پر چیتم یو شی کرو۔ (٢) آد ميول ميں قدرتی طورير شبوت كاماده ہے قدرت نے اسكا محل بی بی كو بنايا ہے۔ خداتعالی فرما تا ہے کہ عورت کھیتی ہے اور چی یو نے کے قابل ہے جس طرح کھیت کا علاج معالجہ ضرور ہوا کر تاہے اور اس میں خاص غرض ہوا کرتی ہے۔اسی طرح عورت میں بھی خاص خاص اغراض ہیں جس ہے متمتع ہو ناچاہے۔

(m) عورت ننگ و تا موس اور مال واو لا دکی محافظ اور مهتم ہے۔

(۴) نیز قر آن شریف سے تابت ہو تا ہے کہ شادی عفت پر بیز گاری و حفظ صحت و حفظ نسل کیلئے ہوتی ہے۔ چنانچہ خداتعالی فرماتا ہے ویستعفف الذین لا یجدون نکاحا حتی یغنیهم الله من فضله ترجمہ :۔ یعنی جولوگ نکاح کی طاقت ندر کھیں (جو کہ پر بیز گار رہے کا اصل ذریعہ

ہے) توان کو جا ہے کہ اور تدبیر وں سے طلب عفت کریں۔ چنانچہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں آنخضرت علیقہ فرماتے ہیں کہ جو نکاح کرنے پر قادر نہ ہواس کے لئے پر ہیز گار رہنے کی بیہ تدبیر ہے کہ وہ روزہ رکھا کرے اور فرمایا اے نوجوانوں کے گروہ جو کوئی تم میں سے نکاح کی قوت رکھتا ہو تو جا ہے کہ وہ روزہ رکھا کر دیتا ہے اور شرم کے اعضا کو زناو غیرہ تو جا جے کہ نکاح کرت کیونکہ نکاح آنکھوں کو خوب نیجا کر دیتا ہے اور شرم کے اعضا کو زناو غیرہ سے بچا تا ہے۔ورنہ روزہ رکھو کہ وہ خصی کردیتا ہے۔

شرح اسکی پیہ ہے کہ جو خواہش مر د کے دل میں عورت کی طرف یا عورت کے دل میں مر د کی طرف ہے وہ نقاضائے فطرت انسانی ہے اور اس خواہش کو نکاح کے ذریعیہ سے پوراکر ناانسان کے دل میں سچی محبت اور یا کیزگ کے خیالات کو پیدا کرتا ہے۔ اور اسکانا جائز تعلقات ہے پورا کرنا انسان کونایا کی کی طرف بیجاتا ہے اور اسکے دل میں بد خیالات پیدا کر دیتاہے۔ بس نکاح کویا کیزگی کی طرف لیجانے اور اسے نایا کی ہے دور رکھنے کا ایک ذریعہ ہے۔اورید بھی یادر کھنا جا ہیے کہ یہ فطری خواہش جو مر داور عورت کے دل میں ایک دوسرے کیلئے موجود ہے اسکو گندی یا نایاک خواہش کے نام ہے منسوب کرنا سخت غلطی ہے کیونکہ اس خواہش کو فطرت انسان میں پیدا کرنے والا خود خدا تعالیٰ ہے اور ای نے اپنی مصلحت اور حکمت سے بعض اغراض کیلئے اس خواہش کو انسان کے نفس میں مرکوز فرمایا ہے ہاں اسکابر ااستعمال لیعنی تاجائز طریقوں ہے اسکا بورا کرنا ہیشک انسان کو نایا کی اور بدی کیلر ف پیجانے والا ہے۔الغرض نکاح کابرا مقصد وہی ہے جسکواللہ تعالیٰ نے قرآن كريم ميں ذكر فرمايا ہے كہ ير ہيز گارى ہى كى غرض سے نكاح كرواور اولاد صالح طلب كرنے كے لے دعا کر و جیسا کہ ارشاد ہے محصنین غیر مسا فحین. ایعنی جاہے کہ تمهار انکاح اس میت ہے ہو کہ تم تقویٰ اور ہر ہیز گاری کے قلعہ میں داخل ہو جاؤ۔ ایسانہ ہو کہ حیوانات کی طرح محض تطفه نکالنائی تمهارا مطلب مواور فرمایا۔ابتغوا ماکتب الله لکم یعنی بی بی کی قربت سے اولاد کا قصد کروجس کواللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مقدر فرمایا ہے نیز نکاح کرنے سے انسان یابید ہو جاتا ہے مستعدی کے ساتھ کمانے کی فکر کرتا ہے اور پیجا کام کرنے سے ڈرتار ہتا ہے۔ محبت 'حیا'

فرمانبر داری اس میں پائی جاتی ہے وہ نمایت کفایت کے ساتھ زند ی اس سر تا ہے اور بے شار امراض نے مجار ہتا ہے۔

سے امر مفید صحت اطمینان بنش راحت رسال نمر ورافزاء کفایت آمیز برقی زندی درین کا سبب ہے۔ اخلاق مذہبی نگاہ سے اس امر پر غور کرو کے تواسکو سر اسر فوائدوں سے معمور پاؤ کے۔ تدن کیلئے اس سے بہتر کوئی صور سے نیم حب الوطن کی بھی جز ہے اور ملک و قوم کیلئے املی ترین خدمات میں سے ہے۔ خمار یول سے بچانے اور صدباام اض سے محفوظ رکھنے کیلئے یہ ایک حلمی نسخہ ہے۔ میں سے ہے۔ خمار یول سے بچانے اور صدباام اخل سے محفوظ رکھنے کیلئے یہ ایک حلمی نسخہ ہے۔ اگر یہ قانون المی بدنی آدم میں نافذنہ ہو تا تو آئ و نیاسنسان ، و تی ۔ نہ کوئی مکان نہ کوئی باغ نہ کسی قوم کا نشان باقی رہتا۔

وجوہ تعدو از دواج : (۱) مخملہ وجوہ تعدد ازدوات سب سے مقدم حفظ تقوی یعنی پر ہیز گار
رہنااوربدی سے پجنا ہے۔ تقوی ایک ایسی بیاری چیز ہے کہ اسکاخبال ہر انسان کواور سب باتوں سے
مقدم رکھنا چاہے۔ قدرت نے بعض آدمیوں کو معمولی آدمیوں کی نسبت زیادہ قوی الشہوت بنایا
ہوارا لیے آدمیوں کیلئے ایک عورت کافی نہیں ہو سکتی اورا اگر انکودوسر ایا تمیسر ایا چو تھا انکان کرنے
سے روکا جاوے گا تواسک نتیجہ یہ :وگا کہ وہ تقویٰ کو چھوڑ کر بدکاری میں مبتلا ہو جانمیں گے۔
سے روکا جاوے گا تواسک نتیجہ یہ :وگا کہ وہ تقویٰ کو چھوڑ کر بدکاری میں مبتلا ہو جانمیں گے۔
اس میں ایک خطر ناک ذہر پیدا کر دیتی ہے اس لئے ان لوگوں کیلئے جو قوی الشہوت ہیں ضرور کوئی
اس میں ایک خطر ناک ذہر پیدا کر دیتی ہے اس لئے ان لوگوں کیلئے جو قوی الشہوت ہیں ضرور کوئی
ایساعلاج ہونا چاہے جس سے وہ ذنا جیسی سیاہ کاری میں پڑنے سے پچر ہیں۔ باقی رہا یہ امر کے قوی
الشہوت آدمیوں کو ایک سے زیادہ عورت کی حاجت پڑے گی یہ اظہر من الشمس ہے۔
الشہوت آدمیوں کو ایک سے زیادہ عورت کی حاجت پڑے گی یہ اظہر من الشمس ہے۔
الشہوت آدمیوں کو ایک سے زیادہ عورت کی حاجت پڑے گی بیہ اظہر من الشمس ہے۔
ار ایک عورت پر ہر ایک میٹ میں بچھ دن ایسے آتے ہیں یعنی ایام حیض جن میں مرد کو اس سے
ہر ایک عورت پر ہر ایک میٹ میں عورت کیلئے ایسے ہوتے ہیں خصوصاً سے بچھلے میٹے جن میں
ہر بیز کرنا چاہے دو سرے ایام عمل عورت کیلئے ایسے ہوتے ہیں خصوصاً اسکے بچھلے میٹے جن میں
ہر بیز کرنا چاہے دو سرے ایام عمل عورت کیلئے ایسے ہوتے ہیں خصوصاً اسکے بچھلے میٹے جن میں

مورت کواپ اورا پنے جنین کی معت کیلئے ضروری ہے کہ وہ مرد کی صحبت سے پر بیز کرے اور بید صورت کی ماہ تک رہتی ہے پھر جب وضع ہمل ہوتا ہے تو پھر بھی کچھ مدت تک عورت کو مرد کی صحبت سے پر بیز کرتا لازی ہے اب ان تمام او قات میں عورت کیلئے تو یہ قدرتی موافع واقع ہو جاتے ہیں مگر خاو ند کیلئے کوئی امر مافع نہیں ہوتا تواب اگر کی مرد کو خلبہ شہوت کا ان او قات ہو تو جب تعداد از دوائ اسکا کیا علاج ہے ہم اس امر کو تتلیم کرتے ہیں کہ کشرت سے ایسے مرد ہیں جو ان وقت ان میں دوسری عورت کرنے کے بغیر بھی تقویٰ کو قائم رکھ سکتے ہیں لیکن ساتھ ہی ہم یہ کہنے وقت کی موجود کو تیار ہیں اور کوئی عقل منداس سے انکار نہیں کر سکتا کہ دنیا میں قوی الشہوات آدمی بھی موجود ہیں ایر اس قوت کا زیادہ ہوتا گئی صورت میں انکے لئے باعث الزام نہیں ہے لیں اگر ان ایام یا س

اس لئے یہ ایک بالکل قدرتی امرے کہ ان ممالک میں تعد داز دوائ کاروائی ہو۔

(۴) ہر ملک میں مر دول کی نسبت عور تول کے قوئی بڑھا ہے جلدی متاثر ہوتے ہیں۔ پس جمال مر د کے قوئی بالکل محفوظ ہول جیسا کہ وہ آکٹر حالات میں ہوئے ہیں اور عورت ہوڑ تھی ہو چکی ہو دو سری عورت سے نکاح کر نا بعض حالات میں مر د کیلئے ایسا بی ضرور کی ہوگا جیسا کہ پیلے کی ہو دو سری عورت سے نکاح کر نا ضروری تھا۔ پس جو قانون تعدد از دواج سے روکتا ہے وہ کسی وقت پہلی عورت سے نکاح کر نا ضروری تھا۔ پس جو قانون تعدد از دواج ہے روکتا ہے وہ مر دول کو جن کے قوئی خوش قشمتی سے بڑھا ہے کی عمر تک محفوظ رہیں یہ راہ بتاتا ہے کہ وہ ان قوئ کے نقاضا کو زنا کے ذریعہ سے پور اگریں۔ ایسا قانون عام انسانوں کی حالتوں کے مطابق کیو نگر ہو سکتا ہے۔

(۵) ند کوره بالا ضروریات تو مروول کی بین مگر خود عور تول کو بعض و قت ایسی مجبوریال آیر قی میں کہ اگر ایکے لئے بیر راہ تھلی نہ رکھی جائے کہ وہ ایسے مر دول سے نکاح کر لیں جن کے گھر ول میں پہلی عور تیں موجود ہیں تواسکا نتیجہ بد کاری ہو گا۔ایک ہی امریر غور کرو کہ کس طرح ہر سال دنیا کے کسی نہ کسی حصہ میں لاکھوں مر دوں کی جانبیں لڑا نیوں میں تلف ہو جاتی ہیں حالا نکہ عور تیں بالکل محفوظ رہتی ہیں۔اور ایسے واقعات یعنی جنگوں میں مر دوں کی جانوں کا تلف ہو تاہمیشہ ہوتے ر ہے ہیں اور جب تک و نیامیں مختلف قومیں آباد ہیں ایسے واقعات ہمیشہ پیدا ہوتے رہیں گے اور ہمیشہ اس ہے مر دوں کی تعداد میں کمی ہو کر عور توں کی تعداد بروھ جاتی توایک ای امر ہے اگریہ بھی فرض کرلیں کہ عور توں کی تعداد کی یہ زیادتی کسی قوم میں ہمیشہ کمی نہیں رہی تاہم اس سے تو ا نکار نہیں ہو سکتا کہ ایک مدت تک مر دوں کی اس کمی کااثر ضرور رہیگا۔اب یہ عور تیں جو مر دول کی تعداد سے زیادہ ہوں گی ان کے لئے کیا سوچا گیاہے تعدد از دواج کی ممانعت کی صورت میں انکا کیا حال ہو گا۔ کیاانکو نہی جواب نہیں ملے گا کہ جس کے دل میں مر د کی طرف وہ خواہش پیدا ہو جو قدرت نے فطرت انسانی میں رکھی ہے وہ ناجائز طریقوں ہے اسے پوراکرے سوچ کر دیکھے لوکہ تعدد از دوان کی راہ کو بند کر کے ان ایا کھوں عور توں کو جو اس طرح لڑا نیوں کے سبب سے بیوہ ہو

گئیں یا جن کے لئے نکاح کے ذرائع نہیں رہے کیا لیمی جواب نہ دینا پڑے گا۔ مانعین تعداد پر افسوس ہے کہ ایک غلط اصول کی حمایت میں انسانی ضروریات پر ایک لہے کہتی غور نہیں کرتے وہ نہیں سوچتے کہ تعد داز دواج کے سوائے اور کوئی ایک راہ نہیں جوان نئر وریات کو بورا کر سکے۔ (٢) گذشته مروم شاری میں بعض محاسبین نے صرف بھال احاطه کے مرووں وعور توں کی تعداد پر نظر کی تھی تو معلوم ہوا تھا کہ عور توں کی تعداد مر دول ہے زیادہ ہے جو کہ قدرتی طور پر تعدد از دواج پر ایک بین دلیل ہے جسکو شک ہو وہ علیحدہ علیحدہ مر دوں وعور توں کی تعداد کو سر کاری کا غذات مردم شاری ہند میں ملاحظہ کرے تو عور تول کی تعداد مردول سے زیادہ ثابت ہوگی۔ اسکے ساتھ ہی ہم اس امرکی طرف بھی توجہ دلاتے ہیں کہ بورپ میں جسکوسب ممالک سے بڑھ کر تعدد از دواج کی ضرورت ہے منز ہلہ ومبر ہ سمجھا جاتا ہے عور توں کی تعداد مر دول ہے کس قدر زیادہ ہے۔ چنانچہ برطانیہ کلال میں یو ٹرول کی جنگ سے پہلے بارہ لا کھ انہتر ہزار تین سو بچاس عور تیں ایسی تھیں جن کیلئے ایک ہوی والے قاعدہ کی رو سے کوئی مر د مہیا نہیں ہو سکتا۔ فرانس میں ۱۹۰۰ء کی مر دم شاری میں عور توں کی تعداد مر دول ہے جار لا کھ تنیس ہز ارسات سونو۔ زیادہ تھی۔جرمنی میں • • 9 ء کی مردم شاری میں ہر ہزار مرد کیلئے ایک ہزار بتیس عور تیں موجود تنمیں۔ گویا کل آبادی میں آٹھ لاکھ ستاس ہزار جھ سواڑ تالیس عور تیں ایس تھی جن سے شادی کرنے والا کوئی مردنہ تھا۔ سویڈن میں ۱۹۰۱ء کی مردم شاری میں ایک لا کھ بائیس ہزار آٹھ سوستر عور تیں اور ہسیانیہ میں وو ۱۸۹ء میں چھ لا کھ چوالیس ہزار سات سوچھیانوے عور تیں مر دول سے زیادہ جس۔

اب ہم سوال کرتے ہیں کہ اس بات پر فخر کرلینا تو آسان ہے کہ ہم تعداد ازدواج کوبرا سیجھتے ہیں مگر یہ بتادیا جاوے کہ ان کم از کم چالیس ال کھ عور تول کیلئے کون سا قانون تجویز کیا گیا ہے کیونکہ ایک بیوی کے قاعدے کی رو ہے انکو پورپ میں تو خاوند نہیں مل سکتے۔ ہمار اسوال یہ ہے کہ جو توانین انسان کی ضروریات کیلئے تجویز کئے جاتے ہیں وہ انسانوں کی ضروریات کیلئے تجویز کئے جاتے ہیں وہ انسانوں کی ضروریات کے مطابق بھی

جونے چاہیں یا شمیں وہ قانون جو تعدد از دوائی کی ممانعت کرتا ہے ان چالیس ال کھ عور توں کو یہ کہتا ہے کہ وہ اپنی فطرت کے خلاف چلیں اور ایکے دلوں میں مردوں کیلئے کہی خواہش پیدانہ ہو لیکن یہ تو ناممکن امر ہے جیسا کہ خود تج بہ شکایت کر رہاہے پس متیجہ یہ ہوگا کہ جائز طریق سے روک جائے کے باعث وہ نا جائز طریق استعال کریں گی۔ اس طرح پر ان میں زنا کی کثرت ہوگی اور یہ تعدد ازواج کی مخالفت کا متیجہ ہے اور یہ امر کہ زنا پھیلے گا خیال ہی خیال شہیں بلحہ امرواقع ہے جیسا کہ ہزار ہاولد الحرام پچوں کی تعداد سے ثابت ہور ہاہے جو ہر سال پیدا ہوتے ہیں۔

(2) انکاح کے اغراض میں ایک یہ بھی ہے کہ مرد عورت ایک دوسر سے کیلئے ابطور رفیق کے ہوں پس اگر کوئی وجہ ایسی پیدا ہو جاوے کہ جس کے سب سے عورت مرد کیلئے ابطور رفیق کے نہ رہ یا اس سے اسکووہ خوشی حاصل نہ ہو سکے جوالیے رفیق سے ہونا چاہیے۔ توان صور تول میں بھی مرد کو دوسر انکاح کرنے کی اجازت ہونا چاہیے۔ مثلاً اگر عورت کو کوئی ایسی پیماری لاحق ہوجائے جواسکو ہمیشہ کیلئے یابڑے بڑے و نفول کیلئے نا قابل کردے یعنی اس امر کے قابل نہ رہنے وے کہ خاوند اس سے تعلقات زنان وشوئی رکھ کے تو کوئی وجہ نہیں کہ کیول نکاح کی اصل غرض کو مرد دوسر نکاح کی حالات کادائرہ وسیع ہے ویسا ہون ضروریات کادائرہ بھی وسیع ہے جو بعض وقت مرد کو دوسر انکاح کرنے کیلئے مجبور کردیتی ہے ہمانے جی کہ ہر انسان کے طبقہ میں وہ کم وہیش پیدا ہوقی وہ ضرور تیں پیدا ہو جا کیں اور ہمانے جی کہ ہر انسان کے طبقہ میں وہ کم وہیش پیدا ہوتی رمیں تو سوائے تعدد از دواج کے اور کوئی ذریعہ انہ کی کادر بعہ ہو سکت کوئی ذریعہ انسانی کو بردھانا ہے اس طرح تعدد کوئی در بعہ انہ کی کادر بعہ ہو سکت کوئی در بعد انہ کی کادر بعہ ہو سکت کے مرافات کی کا کہ ہیں۔ اس علاج کو رو کنا ہماریوں کو بردھانا ہے اس طرح تعدد کوئی در ایک کر خوالات میں طراقوں کی کی کادر بعہ ہو سکت ہو

(۸) قدرت نے عورت کووہ سامان دیئے ہیں جو مرد کیلئے باعث کشش ہیں اور مردو عورت کے تعلق میں ان فریفتگی اور کشش کے موجود گی ایک نمایت ضروری امر ہے اور صرف اس صورت میں نکاح بابر کت ہو سکتا ہے کہ ایسے سامان کشش عورت میں موجود ہوں اور اگر

عورت میں ایسے سامان موجود نہ ہوا۔ یا سی طرح ہے جاتے رہیں تو مر د کا عورت ہے وہ تعلق نہیں ہو سکتا پس ایس صورت میں اگر خاوند کو دوسری شادی کی اجازت نه دی جائے تو یا تو وہ کو شش کرے گا کہ کسی طرح اس عورت ہے نجات حاصل کر لے اور بیہ اگر ممکن نہ ہو توبد کاری میں مبتلا ہو گااور نا جائز تعلق پیدا کرے گا کیونکہ عورت کی رفاقت ہے اے وہ خوشی حاصل نہ ہو سکے جسکا حصول فطرت انسانی جا ہتی ہے تو ناجار اس خوشی کے حصول کیلئے وہ اور ذریعے تلاش کریگاان صور توں کیلئے تعد دازواج ہی ایک علاج ہے اور ای ذریعہ ہے ایک گھر اناخو شحال ہو سکتا ہے (۹) تعدد ازواج کے روکنے ہے بعض او قات نکاح کی تیسری غرض یعنی بقاء نسل انسانی حاصل نہیں ہو سکتی۔ مثلاً اگر عورت بانجھ ہو اور اسکاعقم نا قابل علاج ہو تو تعدد ازواج کی ممانعت کی صورت میں قطع نسل لازم آئے گا۔ یہ ہماری عور توں میں یائی جاتی ہےاور سوائے تعد دازواج اور کوئی راہ نہیں جس سے بیر کمی یوری ہو سکے۔ایسی صورت میں عورت کو طلاق دینے کی کوئی وجہ موجود نہیں اور ممکن ہے کہ عورت ومر دبیں ایسی محبت بھی ہو کہ وہ ایک دوسرے سے جدانہ ہو سکتے ہوں۔اس بقاء نسل کاذریعہ صرف ہی ہے کہ ایس صور توں میں مرد کو نکاح ثانی کی اجازت دی جائے۔علاوہ ازیں اور بھی بہت وجوہ ہیں جو تعدد ازواج کی ضرورت کو ثابت کرتے ہیں اور ان سب کو تفصیل ہے میان کرنے کی یمال مخبائش نہیں ہے۔

اصل سبب تعدد ازواج کابد کاریوں سے بچنا ہے جولوگ حقوں میں تعدد ازواج کے مخالف ہیں وہ اندرونی خواہشات اور افعال کا مطالعہ فرماویں۔ جس قوم نے زبان سے پاک تعدد ازواج کا انکار کیا ہے۔ وہ عملی طور پر ناپاک تعدد ازواج یعنی زناکاری میں گر فتار ہوئے ہیں انکی خواہشوں کی وسعت اور دست درازی نے ایک عورت پر قناعت نہ کر کے ثابت کر دیا ہے کہ فطرت میں تعدد اور تنوع کی آرزوضر ور ہے خدا تعالیٰ کے قانون کا یہ مقتضا ہو ناچا ہے کہ وہ انسان کی وسیع خواہشوں اور اندرونی میلانوں پر مطلع اور حاوی ہو کر ایسی تر تیب اور طرز پر واقع ہو کہ مختلف جذبات والی طبائع کو بھی تقویٰ اور طہارت کے وائر ہمیں محدودر کھے۔

مرد کیلئے تعدو ازواج جارتک محدود ہونے کی وجہ: مرد کیلئے چار عورات منکوحہ محدود ہونے کی وجہ نام در کیلئے چار عورات منکوحہ محدود ہونے کی وجہ خداتعالیٰ کی کمال حکمت واتمام نعت و مصلحت پر بہنی ہے ہم قبل ازیں لکھ چکے ہیں کہ مرد کو قوتیں اور طاقتیں بہ نسبت عورت کے ذیادہ عطاکی گئی ہیں۔ اس لئے کئی عور تول سے ایک زمانہ میں نکاح کر سکتا ہے تعدد ازواج کی مصلحت نکاح کی علت عالی سے معلوم ہوسکتی ہے سو نکاح کی علت عائی سے معلوم ہوسکتی ایک میں اور چونکہ تمام بدنی آدم کی قوت کیسال شیں ہوتی اس لئے خدائے ان کی طاقتوں و تو تول کے اور چونکہ تمام بدنی آدم کی قوت کیسال شیں ہوتی اس لئے خدائے ان کی طاقتوں و تو تول کے مناسب ایکے لئے اسباب فراہم کئے ہیں سو جن اشخاص کو بیجان و تو قان شہوت زیادہ ہو انگی حفاظت عفت کیلئے ہم سال میں چار عور تیں نومت ہو بت ایکے پاس ہو تا چاہیں اور ایسے آد میول کیلئے یہ عدد عین قانون قدرت کے مطابق ہے۔

تفصیل اس اجمال کی ہے کہ ایسا آدمی جب کی ایک عورت کو نکاح میں لائے گا تو کم از کم بین ماہ تک مقرر ہے ہیں کم ہے عورت اس کیلئے تین ماہ تک کانی ہے کیو نکہ حمل کی شاخت کم از کم بین ماہ تک مقرر ہے ہیں اس عورت کو حمل ٹھیر جائے تو اسے بیجان وجوش شہوت والا آدمی اگر اس عورت سے صحبت کرے گا تو حبین پربر ااثر پڑے وہ حمل گر جانے کا اندیشہ ہے لہذا اس عورت کو عورت کو جو سے اور اس عورت سے صحبت ترک کرکے دوسری عورت نکاح میں لائے گا اگر دوسری عورت کو بھی تین ماہ تک قرار حمل ہو جاوے تو اس سے بھی صحبت ترک کرئی پڑے گی۔ کیونکہ اس سے اسقاط حمل کا اندیشہ ہے اور والدین کے شہوانی جوش حبینین پربر ااثر ڈالتے ہیں۔ یہ چھ ماہ جوئے۔ اب تیسری عورت سے نکاح کرے گا۔ اگر تیسری عورت کو بھی حمل ہو گیا تو اب اس سے بھی اس کو ضحبت ترک کرنی پڑے گی۔ یہ نوماہ ہو گئے۔ اب پہلی عورت کا وضع حمل ہو جائے گا گروہ غالبا تین ماہ تک قابل صحبت شمیں ہو سکتی لہذا اسکو چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ مگروہ غالبا تین ماہ تک قابل صحبت شمیں ہو سکتی لہذا اسکو چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گی۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گیں۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گیں۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گیں۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گیں۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے گیں۔ اب چو تھی عورت نکاح میں لائی پڑے تھی۔ اب کے میں لیک میان کی سال ہو اور اس ان ان ای عورت کے حمل کی شاخت میں ان کی سال ہو اور اس ان ان کی سے میں۔

پہلی عورت جسکووضع حمل ہے تین ماہ گذر چکے ہیں تعلقات زنان و شوئی کے لئے تیار ہو جائے کی۔اس طرح وضع حمل کے بعد ہم ایک نوبت ہو بت اسکے لئے مہیا ہو گی۔

پس یہ تعداد ہر ایک قوی الشہوت انسان کیلئے کافی اور نمین قانون قدرت و فطرت کے مطابق ہو اور اس پر کوئی اعتراض ضمیں : و سکتا۔ خداتعالیٰ نے جو قر آن کر یم میں دودو تین تین چار چار تک فرمایا ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ بھن آدمیوں کیلئے ہر سال میں دوعور تیں ہی کافی ہو سکتی ہیں کیونکہ بھش عورت کے اولاد نہیں ہوتی یاد برسے حمل ٹھیر تا ہے اور بھن کے لئے سال میں تین ہی کافی ہو سکتی ہیں اور بھن کو چار کی ضرورت پڑتی ہے۔

حاملہ کے ساتھ منع صحبت کی وجہ ایک تواند بیٹہ اسقاط حمل ہے۔ دو ہر ہے اس حمل ہے۔ جو اوااد ہو گی اسکے اخلاق واطوار میں والدین کے شہوائی جوش مرکوز ہو کربد اخلاقی بیدا کریں گے۔ کیونکہ جوش شہوت کا اثر جنین پر بالضرور پڑتا ہے اور وہ طبع میں فطری ہو جاتا ہے اور گو طبتی قاعدہ کی روسے اس بات پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ دودھ پانیوالی ہے صحبت کرنی پچے کیلئے مصر ہے لیکن اطباء نے اس امرکی اصلاح بعض ادویہ کے ساتھ بتائی ہے۔ لندایہ امرقادح ندر ہا۔

ابربی میبات که چارے زیادہ کیوں نہ جائز ہوا تو غور کرنے ہوتی تولوگ حداعتدال ہے ضرور تھا کہ ایک خاص حدیویاں کرنے کی ہوتی ورنہ اگر حد مقرر نہ ہوتی تولوگ حداعتدال ہے نکل کر صدہا تک ہوییاں کرنے کی نوبت پہنچات اور ایسا کرنے ہوگئی تھی اسلئے زائد کو ناجائز قرار دیا۔ پر ظلم اور بے اعتدالیاں کرتے اور ضرورت چارے رفع ہوگئی تھی اسلئے زائد کو ناجائز قرار دیا۔ خلاصہ وجوہ تعدد ازواج : (۱) تقویٰ (۲) حفظ القویٰ (۳) موافقت نہیں اور طلاق کا بھی موقع نہیں (۲) پولٹیکل مصالح اور میں شروریات عورت غالبا پچاس رس کے بعد قابل نسل نہیں رہتی بخلاف مردوں کے کہ وہ نوب یہ سے مردوں ہے کہ وہ نوب یہ سے مردوں جائز سے مردوں جائز ورب سے کے ایمانہ میں تعدد ازواج جائز ورب سے کہارے ملک میں اس قابل ہیں (۸) مشاہدہ کشرت زنا جن باد میں تعدد ازواج جائز

نہیں ان بلاد میں بہنر ورت سحبت کی اور سے مندر جہ بالا اسباب ہیں جو تعدد ازوان کی ضرورت کو بیان کرتے ہیں۔

نبی علیہ الصلوۃ والسلام کابہ نسبت اپنی امت کے ذیادہ بیویاں کرنے کیوجہ:

(۱) جیسا کہ آپ بدنی آدم کے مردوں کیلئے رسول تنے ایسا ہی عور توں کے بھی رسول تنے لبذا ضروری تھا کہ کچھ عور تیں آنحضرت اللیہ کی دائمی صحبت میں رہ کر آنخضرت اللیہ ہے تعلیم پاکردوسری عور توں کو تعلیم و تبلیغ اسلام کریں سوای غرض کیلئے آنخضرت علیہ نے نبست اپنی امت کے ذیادہ بیویال کی ہیں۔

(۲) آپ کی جسمانی وروحانی توت به نسبت اورول کے بہت برد ھی ہوئی تھی آپ صوم و صال یعنی روزہ پر روزہ رکھ لیا کرتے تھے مگر امت کواس ہے منع فرمایالو گوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ توصوم وصال رکھتے ہیں تو فرمایا تم میں مجھ ساکون آدمی ہے ابیت عند رہی ھو يطعمني ویسقینی. ترجمہ : یعنی میں اینے پرور دگار کے پاس شب باش ہو تا ہوں وہ مجھے کھلا تا پا تا ہے۔ (m) آنخضرت علی کے نکاحول کے متعلق برای غلط قہمی عیسا ئیوں وغیرہ میں ہے کیونکہ آپ کے نکاحوں کی اصلی غرض یا تو محض ہمدر دی وترحم تھایا مختلف قو موں کو ایک کر نااور ایکے علاوہ بھی متعدد ملکی مصالح اور دینی اغراض تھیں گر ہمارے مخالفین انکی بنا نفسانی خواہش ہتاتے ہیں (نعوذباالله) تاریخ شامدے کہ جس وقت آنخضرت علیہ نے ۲۵ برس کی عمر میں نکاح کیا تو آپ عفت اور پر ہیز گاری میں تمام عرب میں مشہور تھے پھر اسکے بعد ۲۵ سال تک یعنی جب تک حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنها زندہ رہیں۔ آپ نے دوسری بیوی سے نکاح نہیں کیا۔ حالا نکہ عرب میں تعدد ازواج کی رسم بلا قید کسی شرط کے مروج تھی پس ان لو گوں کا جو کہ ناحق نیک افعال میں بد اغراض تلاش کرتے ہیں یہ فرض ہے کہ وہ اسکا سبب بھی تلاش کریں کیونکہ آنخضرت علی ہے ۵۵ سال کی عمر تک جب آپ ہوڑھے ہو کیا تھے ایک سے زیادہ ہوی سے

کان نمیں کیا آر نفسانی خواہش کی وقت ایک تشخص کے دل پر خلبہ پاسکتی ہیں تووہ جوانی کاوقت ہو تاہے جبکہ جذبات جوانی جوش میں ہوتے

میں مگر اس جوانی کے وقت آپ نے ایک بی بی بی س اکتفاء کیا کہ جس وقت قریش نے جمع ہو کر آپ کو پیه کها که آپ بت پر ستی کوبر اکهنا چھوڑ دیں تو ہم آپ کواپناسر دار بنا لیتز بیں اور خوصور ت سے خواصورت عور تیں آپ ہے نکاح کرنے کیلئے حاضر کرتے ہیں تو آپ نے پہی بھی پرواہ نہ کی۔ اس سے کسی کو انکار نمیں : و سکتا کہ نفسانی خواہشوں کے غلبہ کاوقت جو انی کاوقت ہے اور چو نکہ آپ کے اس زمانہ کی نسبت آ کچے سخت ترین و شمنوں کو پھی اقرار ہے کہ آپ اس وقت طہارت' پاکیزگی عفت کانمونه یتهاس لئے بیرالزام که نفسانی خوابشوں کو بوراکر نے کیلئے آپ نے شاویاں کیس آپ کی ذات مصمت مآب پر سخت بہتان ہے۔ (۴) آنحضر ت سیسی کے ابتدائی زمانہ اور آخری زمانہ میں بڑا بھاری تغیر واقع ہو چکا تھا ابتد ائی سالوں میں جب مکہ میں آپ، نے تبلیغ شروع کی تواگر چہ کفار کی طرف ہے مسلمانوں کو طرح طرح کے دکھ اور اذبیتیں پہنچتی تنھیں مگرر شتہ واری کے تعلق منقطع نہیں ہو چکے تھے خصوصاً ایسے لوگ جو ذی عزت دوجاہت تھے وہ نسبتا کفار کے حملوں سے محفوظ تھے اور ان سے تعلقات بھی رکھتے تھے چنانچے خود آنخضر سے اللہ کی ایک لڑکی الک کافرے میابی جوئی محمی اور حضرت او بحراکی لڑکی عائشہ کی محمیٰ بھی ایک کافرے لڑکے جیرین مطعم سے ہوئی تھی۔ مگر مطعم نے بدیں وجہ انکار کر دیا کہ اس تعلق سے خوف ہے کہ لڑکا نے دین میں جلا جائے گا۔ اسکے بعد ہی حضرت عائشہ کا نکاح آنخضرت بھی ہے ہوا۔ اُگر جہ ابتدا میں ایے تعلقات تھے مگر آہتہ آہتہ یہ تعلقات منقطع ہو چکے تھے اور کی مسلمان عورت کا کفار ے ہاتھ پڑ جانا سکے لئے ہلاکت کا موجب تھا پھر آپ کی ججرت ہے رہے سے تعلقات بھی کٹ گئے اپن مسلمان لڑ کیوں باتدہ ہ عور تول کیلئے ضروری تھا کہ مسلمان ہی خاوند ہوں۔

ان واقعات کومد نظم رکھ کر ہم کو آنخضرت علیقہ کے نکا دوں کو ویکھنا ہے اس سے کی کوانکار نہیں کے سوائے حضر ت علیق کے نکا دوں کو ویکھنا ہے اس سے کی کوانکار نہیں کے سوائے حضر ت ما نشنہ کے آپکی ساری دویاں دوہ عور تیں تھیں الکو ہم الگ الگ جماعتوں پر

تقیم کرتے ہیں۔

اول وہ عور تیں جنہوں نے اپنے خاوندوں کے ساتھ جبش یا مدینہ کی طرف جبرت کی تھی اور دوسری وہ عور تیں جو کی قوم کے سر دار کی لز کیاں یا تھ ہتھیں اور جنگے خاوند لڑا نیوں میں مار سے گئے انکاؤ کر ہم اسی ترتیب سے کرتے ہیں جس ترتیب سے ایکے نکان ہوئے ام المؤمنین خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنها کی وفات کے بعد سب سے پہلے آپ نے ام المؤمنین سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنها کے سے نکاح کیا۔ سودہ اور اس جگہ وہ ہوگئیں۔ واپس آنے پر آنخضرت عظائے نے آپ سے نکاح کیا۔

اسکے بعد ام المؤمنین حفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنها ہے آپا نکاح ہوایہ حفر ت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنه کی الرکی تھیں انہوں نے بھی اپ خاوند کے ساتھ ججرت کی۔ جب آپ بیوہ ہو کئیں تو حفر ت عمر ان دونوں نے پہلے حفر ت عثمان کو اور پیم حفر ت او بحر کو آپ ہے نکاح کر نے کیلئے کہا۔ مگر ان دونوں نے انکار کیا اس کے بعد آپکا نکاح رسول اکر م علیاتہ ہے ہوا۔ حفر ت عمر کا خود حفر ت عثمان اور حفر ت او بحر کو کہنا بتاتا ہے کہ مسلمانوں کو کس قدر مشکلات تھیں۔ اسکے بعد ام المؤ منین ام سلمہ حفر اللہ تعلیٰ عنها ہیں وہ بسب ت اول رضی اللہ تعالیٰ عنها ہیں وہ بھی اپنے خاوند کے ساتھ اس پہلے گروہ میں شامل تھیں جو سب ت اول کفار کے ظلم ہے تنگ آکر جبش کو بجرت کر گیا۔ ام سلمہ کے خاوند کی موت کا موجب ایک زخم مواجوان کو ایک لڑائی میں لگا تھا۔ ام سلمہ کے بعد ام جبیبہ سے آپ نے نکاح کیا یہ قرایش کی مشہور سر دار او سفیان کی لڑ کی تھیں۔ آپ مع اپنے خاوند کے اس دو سرے کروہ میں شامل تھیں مشہور سر دار او سفیان کی لڑ کی تھیں۔ آپ مع اپنے خاوند کے اس دو سرے کروہ میں شامل تھیں جو بجرت کر کے جبش کو جا کیا تھا وہاں ان کا خاوند عیمانی ہو گیا اور تھوڑے روز حد مر گیا لیان میا اسلام پر قائم رہیں اور آنخفر ت علی خاوند کے نکاح میں آئیں۔

ا سے بعد آپ کا نکاح ام المؤ منین زینب بنت بخش ہے ہواانکوزید بن حارث نے بوجہ نااتفاقی طلاق دیدی تھی اسکے بعد آنخضرت علی کے نکاح میں آئیں۔ اسکے بعد ام المومنین زینب بنت خزیمہ سے نکاح ہوا جو ام المساکین کے نام ہے مشہور تنحیں آبکا خاوند احد کی جنگ میں شہید ہو گیا تھا۔ آپ خود کھی نکات سے دو تمین ماہ بعد ہی حضور عظیفہ کے روبر و فوت ہو گئیں ام المومنین میمونہ رصی الله تعالیٰ عنها بھی مهاجرات میں ہے تنمیں اور بیوہ ہونے کے بعد آنحضر ہے علیہ کے نکات میں آئیں اب اس فہر ست سے معلوم ہو تاہے کہ یہ جس قدر عور تیں آ کی ازواج مطہر ات میں شامل ہو نمیں وہ سب کی سب ایک تنعیں جو ابتداء ہی میں مسلمان ہو ئی تنعیں اور آخر کفار کے ہاتھ سے طرح طرح کے دکھ اٹھا کر جلاوطنی اختیار کر کے دوسرے ملکوں میں انہوں نے پناہ لی اور وہ سب کی سب قریش کے شریف خاندانوں ہے تھیں۔ایک طرف تؤوہ اپنے گھریار کو چھوڑ چکی تھیں۔ اوراین جائداد اور آسائش کو قربان کر کے صرف دین کی خاطر جلاوطنی قبول کی تھی۔اب دوسری معیبت یہ آبڑی کہ ان کے خاوند جو محنت ومشقت کر کے انکو کھلاتے تھے وہ بھی مر گئے یا جنگوں میں شہید ہو گئے اس بیکسی کی حالت میں انکی تکالیف کا اندازہ کون کر سکتا ہے کیا جائز تھا کہ ان عور توں کو کفار کیلر ف واپس جمجد یا جاتا تاکہ وہ طرح طرح کے دکھ دیکر ان کو مار ڈالتے یا کیا در ست تھاکہ انکوبغیر خبر گیری کے چھوڑ دیا جاتا تاکہ وہ خستہ حال ہو کر تباہ ہو جائیں نہیں نہیں۔ اسلام یہ نہیں جابتا کہ ان لوگوں کو جنہوں نے ندہب اور دین کی خاطر طرح طرح کے دکھ ا نھائے تھے یوں ذلت اور کس میری کی حالت میں تباہ ہونے کیلئے چھوڑ دیا جا تایا خود اپنے ہاتھوں ہے د شمنوں کے حوالہ کر دیا جاتا تا کہ جو ظلم چاہیں ان پر کریں اس پیکسی کی حالت پر رحم کھا کر ہی ر سول کریم علی نے انکواینی ازواج مطهر ات ہونے کا شرف بخشا تاکہ جس عزت کو انہوں نے گھریار چھوڑ کر دین کی خاطر چھوڑا تھااس ہے بھی دہ چند عزت انکواس د نیامیں دیجاوے ام المومنین جو ریبہ اور ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنماان عور توں میں سے تھیں جو توم کے سر داروں کی لڑ کیاں تنمیں اور جنگوں میں گر فتار ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں ان میں سے سابق الذكرايك كافركي بيوي تنهيس جولزائي ميس مارا گيا۔

مال ننیمت میں وہ ثابت بن قیس کے حصہ میں آئیں ثابت نے بہت سارو پیدر ہاکرنے کے معاوضہ میں ان سے مانگا جے دے نہ سکتی تنمیں چنانچہ آپ رسول اللہ علیہ کے پاس آئیں اور ساراقصہ آنخضرت علی کے روبر وبیان کیااور یہ بھی بیان کیا کہ میں اپنے قوم کے سر دار کی لڑکی ہوں۔ پس آنخضرت علی ہے کے مناسب نہ تہما کہ وہ اپنی قوم میں واپس جائے تاکہ کو ٹی اور فساونہ ہو اور خود روبیع دے کر آپ نے ان ت نکال کر لیا کیوں کہ عربوں کی غیرت یہ بر داشت نہ کر ستی تھی کہ ایک رئیس کی لڑکی ہو کر کسی کم در جہ کے آدمی کے نکال میں جاوے۔

ام المو منین صفیہ خیبر کی لڑائی میں ہاتھ آئی تھیں پہلے وجیہ نے آنخضرت علیہ ہے عرض کیا کہ قیدی عور تول میں ہے ایک مجھے وی جائے جس پر آپ نے اس سے کہا جسے چاہے لیاو۔ انہوں نے صفیہ کو چنا۔ مگر لوگول نے آنخضرت علیہ ہے عرض کیا کہ وہ ایک سر دار کی لڑکی ہے اور مناسب نہیں کہ آپے سواوہ کسی دو سرے کے قبضہ میں آئے یا نکاح کرے۔ اس پر آپ نے ان سے نکاح کیا۔

ان آخری دونوں نکاحوں سے صاف ثابت ہو تا ہے کہ ان میں آنخضرت علیقہ کی غرض یہ تھی کہ ایک تعلق سے وہ کل کی کل قوم فساد سے رک جاوے اور اسی طرح پروہ قومیں جنگی عمریں جنگوں میں گذرتی ہیں ایک ہو جائیں یہ امر کہ اس ذریعہ سے آپ نے پوری بوری کا میابی حاصل کی ایسا بدیں اور صاف ہے کہ جس کے میان کرنے کی حاجت نہیں۔

نکاح میں تعیین مہر کاراز: (۱) نکاح میں بیبات متعین ہوئی کہ مہر مقرر کیا جائے تاکہ خاد ندکواس نظم و تعلق کے توڑ نے میں مال کے نقصان کا خطرہ لگارہے اور بلاالی ضرورت کے جس کے بغیر اسکو چارہ نہ ہواس پر جرات نہ کر سکے پس مہر کے مقرر کرنے میں ایک قتم کی پاکداری ہے۔ (۲) نکاح کی عظمت بغیر مال کے جو کہ شرم گاہ کابدلہ ہوتا ہے ظاہر نہیں ہوتی کیونکہ لوگوں کو جس قدر مال کی حرص ہے اور کسی چیز کی نہیں ہے لہذااس کے صرف کرنے سے ایک چیز کا مہتم بالثان ہونے سے اولیا کی آتھیں اس ایک چیز کا مہتم بالثان ہونے سے اولیا کی آتھیں اس شخص کواسے لخت جگر کے مالک ہوتے ہوئے دیکھنے سے ٹھنڈی ہو علی ہیں۔

(٣) مهر كے سبب ت اكات زناميں المياز ہوجاتا ہے چنانچ خداتعالی فرماتا ہے ان تبتغو بامو الكم محصنين غير مصافحين. ترجمه سيندرايد اپنے مالول كرتم اپنی مفت كی حفاظت كرنيواك مواور صرف مستى نكالنے والے ندہو۔

ين وجه ہے كه رسوم سلف ميں ت آئخنسرت عليك نے وجوب مهر كوبد ستورباقی ركھا۔

شیعین ولیمه کی وجهه : ولیمه بعنی نکاح ئے بعد جو مام او ً واں کور د ٹی کھلائی جاتی ہے اسکے تقرر میں بہت سی مصلحتیں ہیں۔

(۱) اس سے نکاح کی اور اس بات کی اشاعت اور شہر ت ہوتی ہے کہ بوہ کی ہے دو خول کر ناچا ہتا ہے یہ اشاعت ضروری ہے تا کہ نسب میں کسی کو وہم کرنے کی بھی گنجائش نہ ہواور نکان وزنا میں تمیز بادی الرائے بین معلوم ہو جاور او کول کے سامنے اس عورت نے سانھ جائز تعلق متحقق ہو جاوے (۳) اس عورت ہے اور اسکے کئی کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک پایا جاتا ہے کیو نکہ اسکے لئے مال کا خرچ کر نااور او گول کا اس کیلئے جمع کر نااس بات کی دلیل ہے کہ خاوند کے نزد یک بوت ہو کی کی وقعت اور عزت ہے اور میاں ہوئے جس کے مائین اس قتم کے امور الفت قائم کرتے ہیں خاص بوتے ہیں۔

(۳) ایک جدید نعمت کا حاصل ہو نااظہار شکرو ہر ورخوشی کا سبب ہے اور مال کے خرج کرنے پر آدمی کوامادہ کر تاہے اور اس خواہش کی پیروی کرنے ہے سخاوت کی عادت و خصلت پیدا ہوتی ہے اور مخل کی عادت جاتی رہتی ہے اسکے علاوہ بہت سے فوائد ہیں سوچونکہ سیاست مدینہ و منزلیہ و منزلیہ و تنذیب نسل واحیان کے متعلق کافی فوائد اور مصالح ولیمہ میں مودع ہیں اس لئے آنخسرت علی ہے اسکی طرف رغبت اور حرص دلائی اور خود بھی اسکو عمل میں لائے اور آنخضرت علی ہے اسکی طرف رغبت اور حرص دلائی اور خود بھی اسکو عمل میں لائے اور آنخضرت علی ہے ولیمہ کی بھی کوئی حد مقرر نہیں کی مگر اوسط درجہ کی حد بحری ہے اور آپ نے حضرت صفیہ کے ولیمہ میں لوگوں کو ملیدہ کھلایا تھا اور آپ نے بعض اپنی بیویوں کاولیمہ دو مدجو سے بھی کیا ہے اور فرمایا

اذا دعی احد کم الی الولیمة فلیا تھا. ترجمه : یعنی جب تم میں سے سی کوولیمه کی مسنون وعوت میں بلایا جائے تو چلا آوے۔

نکاح میں تقرر گواہ واعلان کی وجہ: سب انبیاء وائد اس بت پر متفق ہیں کہ نکاح کو شہرت دیجائے تاکہ حاضرین کے سامنے اس میں اور زنا میں تمیز ہو جاوے۔ لہذا گواہ بھی مقرر ہو کے اور مزید شہرت کیلئے مناسب ہے کہ ولیمہ کیا جائے اور لوگوں کو اس میں دعوت دی جاوے اسکا اظہار کیا جاوے کہ دوسرے لوگوں کو بھی خبر ہو جاوے اور بعد میں کوئی خرافی پیدانہ ہو۔ تعیین عقیقہ اور مجھ کا سر منڈانے کی وجہ: اہل عرب اپنی اولاد کا عقیقہ کیا کرتے تھے۔ عقیقہ میں بہت سی مصلحتی تھیں جنکار جوع مصلحت ملیہ اور مدنیہ اور نفسیہ کی طرف تھا اس لئے تعییر منازر کھا خود بھی اس پر عمل کیا اور اور وں کو بھی اسکی ترغیب دی۔ آنمضرت علیہ ان مصلحوں کے ایک میہ کہ عقیقہ میں اولاد کے نسب کی اشاعت ہوتی ہو۔ (۱) منجلہ ان مصلحوں کے ایک میہ کہ عقیقہ میں اولاد کے نسب کی اشاعت ہوتی ہو۔ (۱) از اجملہ سخاوت کے معنی اس میں پائے جاتے ہیں۔

(۳) ازائجلہ ایک بیہ ہے کہ نصاریٰ میں جب کی کے بچہ بیدا ہو تا تھا تو زر دپانی ہے رنگا کرتے تھے اور اسکو عمودیة کتے تھے بعنی تبسمہ اور انکا قول تھا کہ اسکے سبب سے وہ بچہ نصر افی ہو جاتا ہے اس کی مشاکلت کے طور پر اللہ پاک نے فرمایا ہے صبغة الله و من احسن من الله صبغة. بس مناسب معلوم ہوا کہ ملت حنیفہ بعنی دین محمدی میں بھی استحال کے مقابلہ میں کوئی ایسا فعل پایا جاوے جس فعل سے اس فرزند کا حنیفی اور ملت اہر اہیمی واسمعیلی کا تابع ہونا معلوم ہو ۔ سوجس قدر افعال حفر ت اہر اہیمی اسلام السام کا تابع ہونا معلوم ہو۔ سوجس قدر افعال حفر ت اہر اہیم علیہ الصلاۃ والسلام کا اپنے بیٹے جفر ت آتے تھے ان میں سب سے ذیادہ مشہور حضر ت اہر اہیم علیہ الصلاۃ والسلام کا اپنے بیٹے جفر ت اسمعیلی علیہ الصلوۃ والسلام کا اپنے بیٹے جفر ت اسمعیلی علیہ الصلوۃ والسلام کے فدیہ میں ذرگ میں سے نیادہ مشہور جج ہے جس کے اندر اسمعیلی علیہ الصلوۃ والسلام کرنا ہے اور ان دونوں کے شر انع میں سے ذیادہ مشہور جج ہے جس کے اندر

مر منذانا اور فن كرع دو تائب في ال باتول من ال كرما تهد مشابه ت بيدا كرنا ملت صيفي ير أكاه لر نالوراس بات ہے اطلاع ویناہ و تاہے کہ اس فرزند کے ساتھ واس منت کابر تاؤ کیا کیا۔ ساتویں روز تعیین عقیقه اور نام رکھنے کا سبب : بتیقه میں ساتویں روز کی تخصیص اس کنے ہے کہ وااد ت و عقیقہ میں بہر فاصلہ ہو ناضر وری ہے یو نکلہ سب کنبہ اس زجیہ وہید کی خبر گیری میں اول مصروف رہتے ہیں اپس ایسے وقت میں یہ مناسب نہیں ہے کہ ان کو عقیقہ کا حکم دے کر ان کا شغل اور زیادہ کیا جائے اور نیز بہت ہے لو گوں کو ای وقت بحرے د سنیاب نہیں ہو کتے بائے تلاش کرنے کی حاجت : وتی ہے اگر پہلے بی روز عقیقہ مسنون کیا جائے تولو گوں کو وقت :ولبذا سات روز کا فاصلہ ایک کافی اور معتد بہ مدت ت اور ساتویں روز نام رکھنے کی وجہ رہے کہ اس ت پہلے لڑکے کانام رکھنے کی کیا جاجت ہے باعد نام رکھنے میں بھی مهلت جاہے تاکہ خوب غور و تذبر کر کے اچھانام رکھا جاوے۔ابیانہ ہو کہ عجلت کے سبب کوئی خراب نام مقرر کر دیں۔ ی کے سر کے بالول کے برابر جاندی تصدق کرنے کاراز: آنخضرت علیقہ نے حضرت فاطمہ کو حضرت حسن کے متعلق فرمایا کہ اے فاطمہ اس کے سر کے بالوں کو منڈوادو اور ہموزن اسکے بالوں کے جاندی خیر ات کر دوجاندی کے خیر ات کرنے میں یہ سبب ہے کہ بچہ کا حالت جبنینے بینتقل ہو کر طفلیت کی طرف آنا خداتعالے کی نعمت ہے تواس پر شکر واجب ہے اور بہترین شکریہ ہے کہ اسکے بدلہ میں پھے دیا جاوے اور جنین بال جنینہ کے نشان کابقیہ تھے انکادور ہونا طفلیت کے نشان کے استقبال کی نشانی ہے اس لئے واجب ہواکہ ایکے بدیے میں جاندی جاوے او ر جاندی کی خصوصیت میہ ہے کہ سونا گرال ہے جز امر اء کے اور کسی کو دستیاب نہیں ہو تا اور چزیں کم قیت بہت ہیں جاندی اوسط ہے۔

لڑکے کا عقیقہ دو بحرے سے اور لڑکی کا عقیقہ ایک سے ہونے کیوجہ: آنخفرت علیجہ فرماتے ہیں عن الغلام شاتان وعن الجاریة شاة. ترجمہ نہ یعنی لڑکے کی طرف ہے دو جریاں اور اڑکی کی طرف ہے ایک بحری ہتھتے میں دین چاہیے اسکا سب ہے کہ اور اسکی اور اسکی کور کے نزدیک بہ نسبت اڑکیوں کے لڑکوں کا نفع زیادہ تر ہے لہذا دو کا ذی کر تا زیاد تی اور اسکی عظمت کے مناسب ہے جھنم تابن قیم اسکے بارہ میں لکھتے ہیں۔ امو التفضیل فیھا تابع لشوف الذکرو ما میزہ الله تعالیٰ به علی الانفی ولما کانت النصفه علی الولد اتبہ والسرو روالفرحة به اکمل کان الشکو علیه اکثر فانه کلمه کتری النعم کان شکو ها اکثور ترجمہ نے کی لڑے کیلئے دو ہے اور اور لڑکی کیلئے ایک بحری ہے عقیقہ کرنے کی وجہ ہے کہ لڑک کو لڑکی پر فضیلت ہے اور جب لڑک کے وجود ہے والد پر تمام و کمال نعمت اور سرور خوشی زیادہ ہوتی ہے تو اس پر مزید شکر واجب ہے کیونکہ جب زیادہ نعمت ملی تو زیادہ شکر کرنا لازم آتا ہے۔

عورت کے نکاح میں اجازت ولی کی حکمت: آنخضرت علی فی مرت جا اللہ ولی کرنا اللہ ولی کر جمہ :۔ یعنی ولی کے بغیر نکاح نہیں ہو تا اسکی وجہ ہے کہ نکاح بیں عور توں کو حکم کرنا روا نہیں ہے کیونکہ وہ ناقصات العفل ہوتی ہیں اور ایکے فکر ناقص ہوتے ہیں اسلے بسااو قات مصلحت کیلر ف انکور اہبری نہ ہوئے گی۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ غالبًاوہ حسب کی حفاظت نہ کریں گی اور بسااو قات انکو غیر کفو کی طرف رغبت بیدا ہو سکتی اور اس میں قوم کی عارہے ہیں ضروری ہواکہ ولی کواس باب میں بھی و خل دیا جاوے تاکہ یہ مفدہ بند ہو۔

(۳) لوگوں کا عام طریق ہے ہے کہ مرد عور توں پر حاکم ہوتے ہیں اور تمام بند وبست انہی کے متعلق ہو تا ہے اور سارے خرچ مردوں ہیں کے متعلق ہو اکرتے ہیں اور عور تیں ان کی مقید ہوتی ہیں۔ چنانچہ خداتعالی فرما تا ہے: الوجال قو امون علی النساء بما فضل الله بعضهم علی بیص ، ترجمہ: یعنی مرد عور توں پر قوام ہیں اس لئے کہ خدائے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے۔ (۴) نکاح کے اندرولی کی شرط مقرر ہونے میں اولیاء کی عزت و حرمت ہے اور عور توں

کوا بنا اٹکا نے خود مخود کو کرنے میں بے عن تی ہے جس کامدار بے حیائی پر ہے اور اس میں اولیاء کی مخالفت اور انجی ب قدری ہے۔ (۵) یہ بات واجبات ہے کہ نکائ کو زنا کے ساتھ شہرت ہے امتیاز ہو اور شہرت کی بہتر صورت ہے کہ عورت کے اولیاء نکائی میں موجود ہوں البعثہ کسی صورت میں دلی کا ہونا مستحب اور کسی صورت میں شرط ہے تفصیل کیلئے فقہ کا فن ہے۔

مر دیر بعض اہل قرابت عور توں کے حرام ہونے کیوجہ: (۱) سلامت مزاج کا یہ اقتناء ہے کہ آدمی کواس عورت کی جانب رغبت نہ ہو جس ہے وہ خود پیدا ہواہے یااس ہےوہ عورت پیدا ہوئی ہے یاوہ دونوں ایسے ہیں جیسے ایک باغ کی دوشا خیس یعنی بھائی بہن۔ (۲) جب اتارب خود ایسی قرابت والی عوارت سے نکاح کر لیا کرتے تو کوئی شخص عور توں کی طر ف ہے ان اقارب ہے حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والانہ ہو تاباوجود یکہ عور تول کو اس بات کی ہخت ضرورت ہے کہ کوئی شخص انکی طرف ہے حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والا ہو اور ایسا ار تباط جس میں بیہ دونوں وصف یائے جاویں لیعنی رغبت نہ ہو نااور کسی کااس سے مطالبہ نہ کر سکنا طبعی طور پر مر د اور اسکے مال 'بہن ' بیشی ' پھو پھی' خالہ ' بھتجی ' بھانجی میں واقع ہوا ہے پس میہ سب حرام ہوئیں۔ (۳)ای طرح رضاعت بھی موجب حرمت ہے کیونکہ دودھ پلانے والی عورت مثل ماں کے ہو جاتی ہے اس لئے کہ وہ اخلاط بدن کے اجتماع اور اسکی صورت قائم ہونے کا سبب ہوتی ہے پس وہ بھی فی الحقیقت مال کے بعد مال ہے اور دودھ یا نے والی کی اولاد بہن 'بھا ئیول کے بعد اسکے بہن بھائی ہیں۔ پس اسکامالک ہو جانااور اسکواپنی زوجہ بتالینااور اسکے ساتھ جماع

(۳)ای طرح دو بہوں کا جمع کرناحرام ہے کیونکہ ان میں سوکن پنے کا حسد منجر بالعدادت ہوگا جس سے قطع رحم ہو گااور بیرامر خدا تعالیٰ کو منظور نہیں ہے کہ اہل قرابت میں قطع رحم ہواور علی ہزاالقیاس اس قشم کی قرابت داری قریبی عوارت کا آپس میں ایک شخص کے نکاح میں ہونا حرام

كرنااليى بات ہے جس سے فطرت سليمہ نفرت كرتى ہے۔

یار مغلوبال مشو تواے غوی

ياراحمه شوكه تاغالب شوي

بابالطلاق

حکمت جواز طلاق زن : واضح : و که طابق مرئی نفظ به جس کے معنی اردو زبان میں کھولنے ما چھوڑ دینے کے معنی اردو زبان میں کھولنے ما چھوڑ دینے کے میں اور اصطلاح شریعت اسلام میں مرد کا اپنی عورت کو اپنا اکا تا سے خارج کر دیا ہے۔ جبکا مطلب تفصیل ذیل سے سخونی معلوم ہوگا۔

واضح ہو کہ مسلمانوں میں نکاح ایک معاہدہ ہے جس میں مرد کی طرف ہے اسلام اور مہر اور تعمد نان و نفقہ و حسن معاشر ت شرط ہے اور عورت کی طرف ہے عفت اور یا کدامنی اور نیک چکنی اور فرمانبر داری کے عہدوشر ائط ضروریہ ہیں ایسا ہی یہ معاہدہ بھی شرطوں کے ٹوٹنے كے بعد قابل نشخ :و جاتا ہے صرف يہ فرق ہے كہ أكر مروكى طرف سے شرائط ثوث جائيں تو عورت خود مخود نکاح توڑنے کی مجاز نہیں بلحہ جا کم وقت کے ذریعہ ہے نکاح کو توڑ سکتی ہے جیسا کہ ولی کے ذریعہ سے نکاح کر اسکتی ہے اور یہ کمی اختیار اس کی فطر تی شنا آباری اور نقصان عقل کی وجہ ہے ہے لیکن مر د جیسا کہ اپنے اختیار ہے معاہدہ نکات کاباندھ سکتا ہے ایسا بی عورت کی طرف ہے شر الطَانُوٹِ کے وقت طلاق دینے میں بھی خود مختار ہے سویہ قانون فطر تی قانون ہے جو عنقریب مذکور ہو تا ہے مناحبت اور مطابقت رکھتاہے گویا کہ اس فطری قانون کی عکسی تضویر ہے کیونکہ فطرتی قانون ہے اس بات کو تشکیم کر لیا ہے کہ ہر ایک معاہدہ شر انظ قرار دہ کے فوت ہونے ہے قابل نشخ ہو جاتا ہے اور اگر فریق ٹانی فشخ ہے مانع ہو تووہ اس فریق پر ظلم کر رہاہے جو فقد ان شر از کی وجہ سے انتخ عبد کا حق رکھتا ہے سوجب ہم سوچیں کہ نکاح کیا چیز ہے تو بجز اس کے اور کوئی حقیقت معلوم نہیں ہوتی کہ ایک یاک معاہدہ کی شر انط کے نیجے دوانسانوں کازند کی بسر کرناہے اور جو شخص شر الط شکنی کامر تکب ہووہ عدالت کی روہے معامدہ کے حقوق سے محروم رہنے کے لائق ہو جاتا ہے اور اس محرومی کانام دوسرے لفظول میں طلاق ہے ایس جس مطلقہ کی حرکات ہے شخص طلاق دہندہ یر کوئی بداثر پنچایاد وسرے لفظول میں یوں کہ کتے ہیں کہ ایک عورت کی کی

منکو چہ ہو کر نکاح کے معاہدہ کو کسی اپنی ہد چکنی ہے توڑ دے تووہ اس عضو کی طرح ہے جو گندہ ہو گیااور سر گیایاس دانت کی طرح جس کو کیڑے نے کھالیااور وہ اپنے شدید در دیے ہر وقت تمام بدن کو ستاتا اور دکھ دیتا ہے بتواب حقیقت میں وہ دانت دانت نہیں ہے اور نہ وہ متعفن عضو حقیقت میں عضو ہے اور سلامتی اس میں ہے کہ اس کوا کھاڑ دیا جادے اور کاٹ دیا جائے اور پھینک دیا جاوے یہ سب کارروائی قانون قدرت کے موافق ہے عورت کا مرد سے ایہا تعلق نہیں ہے جیسے اپنے ہاتھ اور یاؤں کالیکن تا ہم اگر کسی کا ہاتھ بایاؤں کسی آفت میں مبتلا ہو جاوے کہ اطباء اور ڈاکٹروں کی رائے اس پر انفاق کر لے کہ زندگی اس کے کاٹ دینے میں ہے تو بھلاتم میں سے کوئی ہے کہ ایک جان کے بچانے کے لئے اس کے کاٹ دینے پر راضی نہ ہو ہیں اگر ایبا ہی کسی کی منکوحہ اپنی بد چلنی اور تمسی نثر ارت ہے اس پر وبال لاوے تووہ ایسا عضو ہے کہ بجز گیا ہے اور سڑ گیاہے اور اب وہ اس کا عضو نہیں ہے اس کو کاٹ دے اور گھر ہے باہر پھیئ کدے ایسانہ ہو کر اس کا زہر اس کے سارے بدن میں پہنچ جادے اور مجھے ہلاک کر دے پھر اگر اس کا نے ہوئے اور زہر لیے جسم کو کوئی پر ندہ یادر ندہ کھالے تواس کو اس سے کیا کام کیونکہ وہ جسم تواس وقت سے تیراجسم نمیں رہا جبکہ اس نے اس کو کاٹ کر پھینک دیا۔

وہ بدائیں جن کی پابتدی کے بعد ہر ایک شخص طلاق و بینے کا مجاز ہو سکتاہے۔قال اللہ تعالیٰ والتی تخافون نشوز هن فعظوهن واهجروهن فی المضاجع واضربوهن کتان اطعنکم فلایتقوا علیهن سبیلاً ان الله کان علیاً کبیرا فان خفتم شقاق بینها فابعثوا حکماً من اهله وحکماً من اهلها ان یرید اصلاحاً یوفق الله بینهما ان الله کان علیماً خبراً ترجمہ: لین جن عور تول کی طرف سے ناموافقت کے آثار ظاہر ہو جا کیں بین تم ان کو فیحت کرواور خوابگا ہول میں ان سے جدا ہواور ان کو مارویتی جیسی جیسی صورت اور مصلحت پیش آوے بین اگر وہ تماری تابعدار ہو جا کیں تو تم بھی ان کے طلاق یا

من ادینے کی راہ مت نکالو بیٹک خداتی کی صاحب علوصاحب کیریا ہو اور پیر اگر میال ہوی کی کا نفت کا اندیشہ ہوتوا یک منصف خاوند کی طرف ہے مقم رکرواکر منسف صلح کرانے کے لئے کو شش کریں کے توخداتی گی ان میں باہی موافقت دیدے کا بیٹ اللہ تھائی علم والا خبروالا ہے۔ عورت کے لئے تقر رعدت کی وجہ نمدت کی بڑی وجہ رتم کے احوال کا معلوم کرنا ہے چنانچہ جس عورت کو قبل از جماع حقیقی یا حکمی طلاق ملے اس کے لئے کوئی عدت مقرر نمیں ہے خداتھ الی فرماتا ہے بیابھا الذین امنوا اذانکحتم المومنات نم طلقتمو ھن من قبل ان تمسوھن فما لکم علیھن من عدہ تعتدونها فمتعوھن و سر حوھن سراحاً جمیلا ترجمہ نے لیخی اے ایمانداروہ بتم مومنہ عور تول ہے نکاح کر لو پیم ان کو مس کرنے ہے پہلے طلاق دیدو تو تہمارے لئے ایک عور تول پر کوئی عدت نمیں ہے جس کی تنتی پوری کراؤ پس ان کو طلاق دیدو تو تہمارے لئے ایک عور تول پر کوئی عدت نمیں ہے جس کی تنتی پوری کراؤ پس ان کو گھمال دیکراچھی طرح ہے دفعت کرو۔

عورت كو خاو ثد كاسو گ چار ماه وس و ن ركف كي و چه: اس حكمت كي شرح تفعيل كي ما تحد فرق عدت موت وعدت طااق كيان مي مخقريب آئ گي اور بقد ر شرورت يمال بحي كي قدر لكسي جاتي بي الاحداد على الزوج تابع للعدة و هو من مقتضياتها و مكملاتها فان المراة انما تحتاج الى التزين والتجمل والتعطر لتجبب الى زوجها و مجسن مابينها من العشرة فاذافات الزوج وعتدت منه وهي لم تقبل الى زوج اخر فا فتقتضى تمام حقوق الاول و تاكيد المنع من الثاني قبل بلوغ الكتاب اجله ان تمنع مماتصنعه النسالاز و اجهن مع مافي ذلك مي سدالذريعة الى طمعها في الرجال و طمعهم فيها بالرينة و الحضاب و التطيب فاذابلغ الكتاب اجله صارت محتاجة الى ما ير غب في نكاحها قابيح لها من ذلك مايباح لذات الذوج فلاشيي ابلغ في الحسن من هذا المنع و الاباحة و لو اقترجت عقول العالمين لم تفترح شيئاً حسن منه

ترجمہ :۔۔واضح ہو کہ فاوند کا سوگ تابع عدت کے ہاور یہ سوگ عدت کے مقضاؤں اور اس

کے محملات میں سے ہے کیونکہ عورت کو اپنے فاوند کی زندگی میں اپنی زینت و تجل و تعظر کی فروت پڑتی ہے کہ اپنے فاوند کی محبوب و مر غوب رہے اور ان دونوں میں حسن معاشر ت ہو خروت پر تی ہے کہ اپنے فاوند کی محبوب و مر غوب رہے اور دوسرے شوہر کے پاس نہیں پنچے فاوند کا لیہ جب فاوند مر جائے تو وہ اس کی عدت میں رہے اور دوسرے شوہر کے پاس نہیں پنچے فاوند کا اتمام حقوق اور دوسرے شوہر کا میعاد عدت کامل ہونے سے پہلے پہلے نکاح سے روکنا یہ اس کو مقضی ہے کہ عورت کو ان امور سے منع کیا جاوے جو عور تیں اپنے فادندوں کے لئے کیا کرتی ہیں نیز اس میں اس بات کا مسدود کرنا ہے کہ عورت کو مردوں کی طمع ہو اور اس کی زینت و اسباب کے ملاحظہ سے اس کی طرف مردو کی چیٹم طمع در از ہو پس جب عدت ختم ہو جاوے تو وہ ان امور کی مختل ہو گی جو فاوند والی محتل ہو گی جو فاوند والی عورت کو وہ امور مباح ہوئے جو فاوند والی عورت کو وہ امور مباح ہوئے جو فاوند والی عورت کی مباح ہوئے ہوئی النکاح ہیں پس اس عورت کو وہ امور مباح ہوئے جو فاوند والی عورت کے لئے مباح ہو آکرتے ہیں پس سے مہانعت اور اباحت نمایت حسن و مناسبت پر واقع ہوئی ہوئی عقابی بھی اس سے بہتر تجویز نہیں کر سکیں۔

عدت طلاق ایک حیض سے زیادہ ہونے کیوجہ: سوال جب کہ رحم کے خالی یاحائل ہونے کا علم ایک بی حیض سے معلوم ہو سکتا تھا تو پھر طویل عدت کے مقرر ہونے کی کیاوجہ ؟

جواب: اس کی وجہ ان مصالح البی سے معلوم ہو سکتی ہے جن کے لئے یہ مشروع کی گئی ہے عدت کے مشروع ہونے میں چند مصلحتیں ہیں جس کی تفصیل ذیل میں ہے۔
(۱) رحم کے خالی ہونے کا علم حاصل کرنا تاکہ دو شخصوں کا نظفہ مل جانے سے اختلاط نسب ہو کر باعث فساد نہ ہو عدم تقرر عدت کی وجہ سے ایسے فساد اور نگاڑ ہوتے جن کو شریعت و حکمت البی مانع ہے۔

(٢) طلاق دينے والے كے لئے لمبازمانہ مقرر كرنے كى وجديہ ہے كہ مروطلاق دينے سے نادم ہو

كرعورت كي طرف رجوع كريك

(۳) تقرر عدت کی وجہ خاوند کے حق اوالر نااور خاوند کے فوت: وجانے سے تائسف کااظہار ہے اور یہ امر زینت اور آرائی کے ترک سرنے سے :و تاہ اس سے واضح :واک عدت محض برات رہم کا علم حاصل کرنے کے لئے نہیں :وتی بائے یہ یہ امر بھی مدت کے بعض مصالے و حکمتوں میں سے ہے باقی اور مصالے بھی میں جوا کیے دینش کی مدت میں حاصل نہیں :و عکمتوں۔

اقسام علات :(۱)حاملہ کی وضع تمل تک(۲)ندت بیوہ بمرک شوہر جار ماہ دس دن (۳) عدت مطلقہ تین طهر (۴)عدت آیسہ صغیرہ جس کو زیادہ عمر کے سبب یا کم عمری کے سبب جینس نہ آتا ہو تین ماہ ہے۔

عدت ہیوہ کی دوسر می عد تول سے مختلف ہونے کی وجہ عدت ہوہ کی چار ماہ اور دس دن مقرر ہے خواہ دخول کیا ہویانہ کیا ،و پس ایک گروہ کا خیال ہے ہے کہ عدت کا حکم محنن اطاعت کے لئے ہے اس میں عقل کود خل نہیں ہے مگر بیبات اس وجہ ہا طل ہے اگر ایبا ہوتا تو یہ عبادت محمقہ ،و تی حالا نکہ عدت محض عبادت نہیں ہے کیونکہ عدت چھوٹی اور بڑی اور عاقلہ اور دیوانہ اور مسلمہ وذمیہ سب کے حق میں الزی ہے اور بیہ سب مکلف نہیں ہیں نیز اس میں نیت کی ضرورت نہیں اور عبادت میں الزی ہے اور بیہ سب مکلف نہیں ہیں نیز اس میں نیت کی ضرورت نہیں اور عبادت میں النہ ہوگا قصد ،و افر طایمان معنی عبادت ہے بھی خالی نہیں سو کے ساتھ ہی جب اس میں اطاعت البیہ کا قصد ،و افر طایمان معنی عبادت ہے بھی خالی نہیں سو بعض مصالح تو افسی عدم میں ہیں جن کا حاصل رعایت حقوق زون اول واولا دور عایت حق شوہر غانی تنفصیل عنقریب آتی ہے اپس پیلے خاوند کی رعایت تو اس میں ایک ہے ہو دونوں میں جو تعلق خالی تعلق معاہدہ مصاحب کی کی قدر وفاد اری کا اظہار ہو سکے اور میں ہو سکے اور نہیں بھی اشتباہ نہیں ہو تااور حق خاوند کی حرمت وعزت کا اس کی وفات کے بعد قابل لحاظ ہونا خابو نہیں بھی اشتباہ نہیں ہو تااور حق خاوند کی حرمت وعزت کا اس کی وفات کے بعد قابل لحاظ ہونا خابونہ خیں بھی اشتباہ نہیں ہو تااور حق خاوند کی حرمت وعزت کا اس کی وفات کے بعد قابل لحاظ ہونا

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ نبی مدید انساو ہوا اسلام بی عزت و حر مت کے حقوق بی وجہ سے آپ ئى و فات كے بعد آپ كى عور تول ت اور او كول ير مدام كے لئے نكات كرتا حرام ہو ً بيا ملاوہ آپ کی حرمت نے اس میں سے بھی خدمت ہے کہ آپ کی دنیاوالی مور تیں آخرت میں بھی آپ ی ازوان مطہ ات ہو تکی اس لئے بھی آپ کے بعد اسی کوان سے نکات کرنا حلال تنہیں تھیرا۔ ملر سے ام ووسر ول کے لئے نہیں ہے کیونکہ نہ اس قدر سی شوہر کا احترام ہے اور نہ بیہ حق ال کے حق میں معلوم ہے پس اگر اس حالت میں خاوند کے مرنے سے عورت کو دوسر انکاح کرنا حرام ہو تا تواس كو تخت ضرر لا نُق ہو تابير مال نكات ثاني تو حلال ہوا مگر أيجه احكام حافظ احترام شوہر مشروع : و تا جاہے اور زمانہ جابلیت میں اس احترام حق شوہر اور عزت عقد اکاح میں بہت مبالغہ کرتے تھے سال پھر تک عورت دوسر انکان نہ کرتی اور نہ کھرے بہ نکفنے کی مجاز :وتی تھی اوراس میں بھی حرج تخااس لئے خداتعالیٰ اس مبالغہ کوانی نثر بعت حقہ کے ذریعہ ہے جو کیہ محض نعمت ورحمت و مصلحت و تحکمت پر مبنی ہے تخفیف کر دیااور جائے اس کے چار مہینے اور دس دن کی عدت مقر رکی جو سر اسر حکمت و مصلحت پر مبنی ہے کیونکہ اس مدت میں رحم میں مجد کا ہونا یا نہ ہونا معلوم و سكتائے كيونكه حاليس دن تك رحم ميں نطفه ہو تاہے بھر چاليس دن تك لهو (خون) كى بھنگى ہوتی ہے بھراس کے بعد جالیس دن میں پیر تیار ہو تا ہے اور یہ پورے جار میٹے ہوتے ہیں پھراس مدت کے بعد چو تھے طہر میں روح بھونکی جاتی ہے جس کا اندازہ دس دن ہے کہ اگر حمل ہو تو حرکت سے ظاہر ہو سکے اور یہ مصلحت عدت کی اس مدت خاص کی ہے۔الغریش شارع نے ہوہ کی عدت جار مہینے اور دس دن اس لئے مقرر کی ہے کہ جار مہینے کے تین جلیے ہوتے ہیں اور اس مدت کے اندر جنین میں جان پڑتی ہے اور حرکت کرنے لگتاہے اور دس روزاس پر اور زیادہ کئے گئے تا کہ وہ حرکت بورے طور پر ظاہر ہو جاوے اور نیز پیدت ممل مغاد کی نصف ہے جس میں ممل اورے طور پر ایبا ظاہر ہو جاتا ہے کہ ہر شخص د کمیر کر جان سکتا ہے اور مطلقہ کی عدت میں بچہ کے محسوس ہونے کالحاظ نہیں کیا گیاہا کہ اس کی ملات حیض ہے مقرر کی گئی اور اس بیوہ کی جار مہینے وس

ون نے مقرر می می ۔ وجیہ فرق میں ہے کہ مصفہ میں تو حق داریفنی خاوند زندہ ہو تا ہے جو نسب کی مساب سابور قران و جانتا ہے ہی ممکن ہے کہ عورت کوائی چیز کے ساتھ عدت شار کرنے کا حکم و بیاباوے جس کا علم اس کے ساتھ نی تس ہے اور خاوندا ں کو امین سمجھے اور دیوہ کے واقعہ میں خاوند موجود نهیں :و نااور دوسر انتخص اس کا باطنی حال اور قریب اییا معلوم نهیں کر سکتا جس طرح خاوند پہیان سکتا تھا اپس ضروری ہواکہ اس کی عدت الیس مقرر کی جاوے جس کے معلوم کرنے میں قریب وبوید سب برابر ہوں اور وہ بیہ کے محسوس ہونے کی مدینہ سے اور اس کے فرق سے عدت مطلقہ میں بیہ شبہ نہ کیا جاوے کہ جب وہاں حمل کا ظاہر وہین طور پر معلوم کرنا نہیں ہے، بلحہ محض رتم کاخالی ہوتا ہے تووہ ایک حیض ہے بھی معلوم ہو سکتا ہے جواب یہ ہے کہ صرف برات ر تم مقصود شمیں ہے اگر چہ ہر ات رحم بھی مدت کے بعض ضروری مقاصد میں ہے ہے بلحہ نعد ت میں متعد و حکمتیں ہیں اور وہ جب معلوم ہو سکتی ہیں کہ جبکہ وہ حقوق معلوم ہوں جواس میں ملحوظ میں چنانچہ عدت میں ایک توخداتعالیٰ کا حق ہے اور وہ اس کے تھم کی اطاعت اور اس کی طلب رضاہے اور دوسر اطلاق دینے والے خاوند کاحق ہے اور پیر حق اس کے رجوع کرنے کے لئے لمبا زمانہ تھیرایا خواہ رجعت ہے یا نکاح جدیدے تیسر احق زوجہ کا ہے اور بیہ حق اس کا استحقاق نفقہ و سکونت خاوند پر ہے جبتک عورت عدت میں ہواور جو تھا حق بچہ کا ہے میہ حق بچہ کے ثبوت نسب کی احتیاط کے لئے ہے تاکہ اس کانسب دوسرے کے ساتھ نہ مل جائے۔ یانچوال حق دوسرے خاوند کا ہے اور وہ بیہ ہے کہ وہ اپنایانی دوسرے کی کھیتی کو دیکر ضائع نہ کرے اور شارع علیہ السلام نے ہرایک کے مناسب خاص خاص احکام بھی مرتب فرمائے چنانچہ رعایت حق خاوند میں پیرامر قراریایا ہے کہ زوجہ گھ سے باہر نہ جاوے اور نہ خاونداس کو باہر نکالے اور نیزیہ حق تھیرایا ہے کہ عدت کے اندر اگر زوجہ سے طلاق دینے والار جعی طلاق میں رجوع کرلے تو زوجہ مانع نہ ہو اور زوجہ کا حق خاوندیر نفقہ و سکونت کا مہیا کرنا ہے۔اور حق ہے کا بیر ہے کہ اس کے نسب کا ثبوت ہو جاوے اور وہ اپنے باپ سے ملحق ہو اور دوسرے سے ملحق نہ ہو اور دوسرے خاوند کا حق سے سے کہ

واجر تورات رہم کا علم ہونے کے بعد عورت سے وخول کرے مبادار ہم میں پہلے تخفی کا پید عواوراس طری سے اختاط نسب ہو جاوے۔ پی مطاقہ کے لئے تین جیش مقرر کرناان حقوق کے بھور کی رعایت و تکمیل کے لئے ہے کہ ان میں بعض حقوق ایک جیش ماس ماسل نہیں ہو سکتے ور مدت طلاق میں جو حقوق ہیان کے ان میں بعض طلاق ووفات میں مشترک بھی ہیں چنانچہ تامل سے معلوم ہو سکتے ہیں بیساس تقریر سے اس وعدہ کا بھی ایفاء ہو گیا جو شروع سرخی کے قریب لما گیا تھا کہ تفصیل عنقریب آتی ہے۔

حر مت نکاح متعد کی وجہ: (۱) متعد کی رسم جاری ہونے سے نسب کا خلط ملط ہو نااوراس بی تباہی وہر بادی ازم آتی ہے کیونکہ اس مدت متعد کے گذرتے ہی وہ عورت خاوند کے قبضہ سے غارتی ہو جاتی ہے اور عورت کو اپنااختیار ہوتا ہے اب معلوم نہیں کہ وہ جب حاملہ ہوگی تو کیا لرے گی اور عدت کا انضباط نکاح تصحیح جو شریعت میں معتبر ہے اس میں اجال اازم آتا ہے کیونکہ کشر نکاح کرنے والوں کی خواہش نالبًا شہوت شر مگاہ کا پوراکرنا ہوتا ہے۔

(۳) صرف جماع کی اجرت دیناطبیعت انسانی سے بالکل انسان باہر ہوجا تا ہے اور بے حیائی ہے اس و قلب سلیم بالکل بیند نہیں کر تاباقی باوجود ان قبائح کے ابتد امیں چندے اس کی اجازت ، و تاجوش سے بیحد اضطر ار اور نکاح پر قادر نہ ، و کنے سے تھا جیسامیة کی مخمصہ میں اجازت ہو جاتی ہے پھر ان فبائح کے سبب ہمیشہ کے لئے منسوخ ہو گیا۔

حادیث سے مصحة السّاء کی حرمت :حدثنا محمد بن عبدالله ابن المنیر حدثنا بی عبدالعزیز بن عمر حدثنا الربیع بن سبرة الجهنی ان ابا ٥ حدثه انه کان مع سول الله صلی الله علیه و آله وسلم فقال یایها الناس انی کنت اذنت لکم فی لاستمتاع من النساء ان الله قد حرم ذلك الی یوم القیمه فمن کان عنده منهن شئی لیخل سبیلها و لاتا خذوامما اتیمتو هن شیئا صحیح مسلم مح نووی صفح اهما۔

ترجمہ نے ایکن آخضرت علی نے اس و آبات و آبات کے اس و آبات کی الناء کی پہلے اجازت وی شی اب خداتھائی نے متحد النساء و آبات کہ جراس رویا ہے ہی جس کے پاس ان عور آول میں سے کوئی عورت ہو آباس کو چھوڑ دے اور جو چھ تم نے ان و دیا اس میں سے پنچ مت لو۔ صحیح مسلم حدثنا مالك بن اسمعیل قال حدثنا ابن انه سمع الذهری یقول اخبرنی الحسن بن محمد بن علی واحرہ عبدالله من ابیه ان علیا قال لابن عباس ان النبی النہ نهی عن النكاح المتعة وعن لحوم الحمر الاهلیه زمن خیبر بحاری وعن سفیان نهی عن النكاح المتعة . فتح الباری ترجمہ نے ایمی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابن عباس کو فرمایا کہ نی علیہ الصلوة والسلام نے معرد النسااور خوا بلی کے گوشت سے نیبر کے ایام میں منع فرمایا اور سفیان سے الصلوة والسلام نے معرد النسااور خوا بلی کے گوشت سے نیبر کے ایام میں منع فرمایا اور سفیان سے روایت ہے کہ نکاح معد ممنوع ہو چکا ہے۔

منعریۃ النساء کی تروید پر وجد انی ولیل : ہر شریف انطبع ہملامانس شریف قوم کاامیر آدی
ابی جگہ سوپے کہ آگر شر عاصعۃ النساء جائز باحہ کار تواب ہے تو پھر نکاح میں اور اس میں یہ فرق
کیوں ہے کہ نکاح کی نسبت کرنے میں اپنی بسیشی بہن کی طرف تو عار نہیں آتی مگر کیا ہوئے
شریف مجالس میں یہ کہ سکتے ہیں کہ ہاری مال اور بیٹیوں اور بہوں نے استے معے کے ہیں وجد انی
رنگ میں یہ لاجواب ولیل ہے اور لیتین تو یہ ہے کہ جیسے از دواج و تزوی میں صریح مبار کہاد قبول
رنگ میں یہ لاجواب ولیل ہے اور لیتین تو یہ ہے کہ جیسے از دواج و تزوی کی میں صریح مبار کہاد قبول
کرتے ہیں اس طرح اپنی اقارب عور توں کے متعد کے متعلق اس مبار کباد کوبر داشت نہ کر سمیں
یہ تو عقلی و لیل متی اور نفلی او پر بیان ، و چکیں اور اور پھی کوبی جاتی ہیں۔ عن علی بن ابی طالب
یہ تو عقلی دلیل متی اللہ علیہ و سلم نہی عن متعہ النساء ترجہہ :۔ یعنی علی المرتضیٰ ہے روایت
ان النبی صلی اللہ علیہ و سلم نہی عن متعہ النساء ترجہہ :۔ یعنی علی المرتضیٰ ہے روایت
اور حرمت متعہ پر صحابہ کرام کا اتفاق تعاالیت حضر ت ابن عباس قدیم ملکی روایات اور عادت کے باعث چندروز مجوز رہے گرجب ان کو شرعی کم کی اطلاع پہنچی تو تجویز متعہ سے رجوع کیا اور متعہ بعث بندروز مجوز رہے گرجب ان کوشرعی کی اطلاع پہنچی تو تجویز متعہ سے رجوع کیا اور متعہ بعث بندروز محوز رہے گرجب ان کوشرعی کی اطلاع پہنچی تو تجویز متعہ سے رجوع کیا اور متعہ بعد درجوع کیا اور متعہ

کی حرمت تمام حنفیه اور شافعیه اور ما حیه اور حنابله اور ابلتدیث اور صوفیه لرام میں متنق مایه ب مستنور ات اور مر دول کے لئے اسلامی پر دہ کے وجوہ : پردہ کے متعنق اسلام نے م د عورت کیلنے ایسے ایسے اسول بتائے میں جن کی یابندی سے ان کی عفت و عزت پر حرف نہ آئے اور ووبدی کے ارتکاب ہے محفوظ اور مصون رہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرما تاہے۔ قبل للمو منین يغضوامن ابصارهم ويحفظوافردجهم ذلك ازكي لهم ان الله خبير بما يمنعون وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن نروجهن ولا يبدين زينتهن الاما ظهرمنها وليضربن بخمرهن على جيوبهن الي قوله تعالى ولا يضربن بارجلهن ليعلم مايخفين من زينتهن وتوبو الي الله جميعاً ايه المؤمنون لعلكم تفلحون. ولا تقربو الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلاء وليستعفف الدين لا يجدون نكاحاً. ورهبانيه ابتد عوها ما كتبناها عليهم. الى قوله تعالى فمار عوها حق رعايتها _ ترجمه : _ يعني ايماندار مروول كو کہ دے کہ آنکھول کونامحرم عور تول کے دیکھنے ہے بچائے رئھیں لیٹنی ایسی عور توں کو کھلے طور نہ و یکھیں جو شہوت کا محل ہو سکتی ہوں اور ایسے موقع پر نگاہ کو بست رئھیں اور اپنی ستر کی جگہ کو جس طرح ممکن ہو بیادیں (ایسا بی کانوں کو نامحر موں سے بیادیں نیعنی میگانے کے گانے بجانے اور خوش الحانی کی آوازیں نہ سنیں ایکے حسن کے قصے نہ سنیں جیسادوسری نصوں میں ہے) یہ طریق نظر اور دل کے پاک رہنے کے لئے عمدہ طریق ہے ایسا ہی ایماند ارعور توں کو کہدے کہ وہ بھی اپنی آ تکھول کونامحرم مر دول کے دیکھنے ہے بچائیں (نیزان کی پر شہوات آوازیں نہ سنیں جیسادوسری نصوص میں ہے)اینے ستر کی جگہ کو پر دہ میں رتھیں اور اپنے زینت کے اعضاء کو کسی غیر محرم پر نہ کھولیں اور اپنی اوڑ ھنی کو اسطر ت سریر لیں کہ گریبان ہے ہو کر سریر آجائے یعنی گریباں اور دونول کان اور سر اور کنپٹیاں سب جادر کے پر دہ میں رہیں اور اینے پیروں کو زمین پر (نا ینے والیول کی طرح)نہ ماریں (بیدوہ تدبیر ہے کہ جس کی یا بعد ی ٹھو کر ہے پچا سکتی ہے)اور (دوسر اطریق بچنے

کے لئے بیرے کہ)خدانعالیٰ کی طرف رجوۓ کرو(اوراس ہے دیا کرو تاکہ ٹھوکر ہے بیجاوے اور لغز شول سے نجات دے) زنائے قریب مت جاؤلینی الی تقریبوں سے دور ہو جن سے ریہ خیال بھی دل میں پیدا ہو سکتا ہے اور ان راہوں کو اختیار نہ کروجن ہے اس کناہ کے وقوع کا اندیشہ ہو زنا كرنا نهايت درجه كى بے حيائى ہے زناكى راہ بہت برى ہے ليتنى منزل مقصود ہے روكتى ہے اور تمهاری اخروی منزل کیلئے سخت خطر ناک ہے اور جس کو نکاح میسر نہ آوے جاہیے کہ وہ اپنے تنین دوس ے طریقوں سے بچاوے مثالی روزہ رکھے یا کم کھاوے یا بنی طاقتوں سے تن آزاد کام لے اور ان لو گول نے پیہ طریق بھی نکالے تھے کہ وہ ہمیشہ عمدہ نکاح وغیرہ سے دست بر دار رہے یا خوج (مخنث) بن گئے یااور کسی طریق ہے انہوں نے رہبانیت اختیار کی مگر ہم نے ان پر پیہ حکم فرض نہیں کیااور پھروہ ان بدعتوں کو بھی پورے طور پر نباہ نہ سکے خدانعالیٰ کے قول کے عموم میں پیر مضمون کہ ہمارایہ حکم نہیں کہ لوگ خوجے بنیں۔ بیاس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بیا آگر خدا کا تکم ہو تااور سب لوگ اس پر عمل کرتے ہوتے تواس صورت میں بدنی آدم کی قطع نسل ہو کر مجھی کادنیا کا خاتمہ ہو چکتا اور نیز اگر اس طرح پر عفت حاصل کرنا ہو کہ عضو مردمی کو کاٹ دیا جاوے یہ دریر دہ اس صانع پر اعتراض ہے جس نے وہ عضوبنایااور نیز تواب کا تمام مدار تواس بات پر ہے کہ قوت موجود ہواور پھرانسان خداتعالیٰ کاخوف کر کے ممانعت کی جگہ اس قوت کے جذبات کا مقابلہ کر کے اور اجازت کی جگہ اس کے منافع سے فائدہ اٹھا کر دو طور کا ثواب حاصل کرے اور جس میں پید کی طرح وہ قوت ہی نہیں رہی اس کو تواب کیا ملے گا کیا پید کو عفت کا تواب مل سکتا ہے ان آیات میں مع دیگر نصوص کے خداتعالی نے خلق احصان لینی عفت حاصل کرنے کے لئے صرف اعلیٰ تعلیم ہی نہیں فرمائی بلحہ انسان کو یاک دامن رہنے کیلئے کافی علاج بھی بتلادیئے لیعنی ہیہ کہ اپنی آنکھوں کو نامحرم پر نظر ڈالنے سے بچانا کانوں کا نامحر موں کی آواز سننے سے بچانا نامحر موں کے قصے نہ سننااورالی تمام تقریبوں ہے جن میں کہ اس فعل بد کااندیشہ ہوایئے تیئی بچانااوراگر نکاح نہ ہو سکے توروزہ رکھناوغیرہ یہ اعلیٰ تعلیم ان سب تدبیر ول کے ساتھ جو قر آن شریف نے

بیان فرمانی میں صرف اسلام ہی ہے خاص ہے اور اس جگہ ایک نکتہ یادر کھنے کے لائق ہے اور وہ ہے۔ ہے کہ چونکہ انسان کی وہ طبعی حالت جو شہوت کا منبع ہے جس سے انسان بغیر کسی کامل تغیر کے الگ نہیں ہو سکتا)الی ہے کہ اس کے جذبات محل اور موقع پاکر جوش مارنے ہے رہ نہیں سکتے یا اگرباز بھی رہ سکے تاہم سخت خطرہ میں پڑ جاتے ہیںا سکئے خداتعالیٰ نے ہمیں یہ تعلیم نہیں دی کہ ہم نا محرم عور تول کوبلا تکلف و کیچه تولیا کریں اوران کی تمام زینتوں پر نظر بھی ڈال لیں اوران کے تمام نازاندار ناچناوغیر ہ بھی مشاہدہ کرلیں لیکن پاک نظر ہے دیکھیں اور نہ ہم کو یہ تعلیم دی ہے کہ ہم ان برگانہ جوان عور توں کا گانا بجانا س لیں اور ان کے حسن کے قصے بھی سنا کریں لیکن پاک خیال سے نہیں بلحہ ہمیں تا کید ہے کہ ہم نامحرم عور نول کواور ان کی زینت کی جگہ کوہر گزنہ دیکھیں نہ یاک نظر ہے اور نایاک نظر ہے اور ان کی خوش الحانی کی آوازیں اور ان کے حسن کے قصے نہ سنیں نہ یاک خیال سے اور نہ نایاک خیال ہے بلحہ ہمیں جا ہے کہ ان کے سننے اور دیکھنے ہی ہے الیمی نفر ت ر تھیں جیسا کہ مر دار سے تاکہ ٹھو کرنہ کھاویں کیونکہ ضرور ہے کہ بے قیدی کی نظروں سے کسی وفت ٹھو کریں پیش آئیں سوچو نکہ خداتعالیٰ چاہتاہے کہ ہماری آئکھیں اور دل اور ہمارے خطرات سب یاک رہیں اسلئے اس نے بیراعلیٰ در جہ کی تعلیم فرمائی اور اسمیس کیا شک ہے کہ بے قیدی ضرور گناہ کا موجب ہو جاتی ہے اگر ہم بھو کے کتے کے آگے نرم نرم روٹیال رکھدیں اور پھر امیدر تھیں کہ اس کتے کے دل میں خیال تک ان روٹیوں کا نہ آوے تو ہم اپنے اس خیال میں غلطی پر ہیں سو خدانے جاہا نفسانی تو یٰ کو بوشیدہ کاروا ئیوں کا موقع بھی نہ ملے اور ایسی کوئی تقریب پیش نہ آوے جس سے یہ خطرات جبنش کر سکیں اور ہر ایک پر ہیز گار جوابیے دل کوپاک رکھنا چا ہتا ہے اسکو نہیں چاہے کہ حیوانوں کی طرح جس طرف چاہے بے محابا نظر اٹھا کر دیکھ لیا کرے باعد اس کیلئے اس تدنی زندگی میں غص بھر کی عادت ڈالنا ضروری ہے اور بیہ مبارک عادت ہے جس ہے اس کی ہیہ طبعی حالت ایک بھاری خلق کے رنگ میں آ جائے گی اور اسکی تندنی ضرورت میں فرق نہیں پڑے گا ہی وہ خلق ہے جس کواحصان اور عفت کتے ہیں

حیض میں عورت سے حرمت جماع کی وجہ خداتوں قرآن ریم میں فرماتا ہ . ويسئلونك عن المحيض فلهواذي فاعتزلوالنساء في المحيض ولا تقربو هن حتى يطهون ترجمه الم يعني يو تيتے ميں تھے ہے تھا تھا ميش كا تو كووہ ناياك ب روتم ايش ميں عور تول ے کنارہ کر واور صحبت نہ کروان ہے جب تک وہ یا ک نہ ہولیں۔ جب کہ خداتعالیٰ حیض کو تایا کی واذی فرماتا ہے توالی حالت میں محبت کرنے ہے شدید ضرر پہنچنے کا قوی مظنہ ہے لہذا خداتعالیٰ نے دینس میں جماع ہے منع فر مایا طب کی رویے جو شخص حالت حیض میں عورت ہے جماع کرے اسکو مندر جہ ذیل امراض اوحق ہونے کا اختال ہے۔ جرب لیعنی خارش 'نامر دی 'سوزش لیعنی جلن۔ جریان جذام اوا اِ ایعنی جو بید پیدا ہو تا ہے اس کو جذام ہو جاتا ہے اور عورت کو مندر جہ ذیل يتماريال! حقّ ہو جاتی ہيںا س کوا کثر ہميشہ كے لئے خون جارى ہو جاتا ہے اور ہيےہ وان ميني رحم ہاہر کو لٹک آتا ہے بعض عورات کیلئے اکثراد قات کیا حمل گر جانے کاباعث منحملہ دیگرامور کے برواسیب یہ بھی ہو تاہے جو نکہ حالت حیض میں جماع کرنے سے مذکور ہباا! امر اض اور بھی ویگر عوارض بیدا ہو جاتے ہیں اسلئے خداتعالیٰ نے اپنے بدول پر رحم کر کے حالت حیض میں جماع کرنے ہے منع

وجہ حر مت جماع حائض و حکمت اباحت و طی مستخاضہ: حائفہ ہے جماع حرام ہونا اور متافعہ ہے جائز ہونا 'باوجود یکہ دونوں نجاست کی قتم ہے ہیں اسمیں وجہ یہ ہے کہ یہ امر شارخ کی کمال حکمت میں ہے کہ اس نے دونوں خونوں میں فرق ظاہر کر دیا کیونکہ حیض کی خاست بہ نسبت استخاضہ کے زیادہ تر قوی ہے استخاضہ کاخون شر مگاہ کی ایک رگ ہے جاری ہوتا ہے بہا شر مگاہ کی ایک رگ ہے اس خون ہے بہا تہ میں اس خون کا نکلنا مصر ہے اور اس کا بعد ہوناد کیل صحت ہے نظاف حیض کے اگر حیض کاخون بعد ہوجاوے تودہ موجب ہے نظاف حیض کے اگر حیض کاخون بعد ہوجاوے تودہ موجب ہے بین خون حیض واستخاضہ دونوں ازروئے موجب ہوتا موجب صحت ہے ہیں خون حیض واستخاضہ دونوں ازروئے

حقیقت و حکم و سبب بر ابر نهیں پس بیامر شریعت اسلامیه کی خوبیوں و محاس میں ہے ہے کہ دونوں خونوں میں فرق ظاہر کر دیا جیسا کہ وہ حقیقت میں بھی الگ الگ بی میں 'تخاضہ کے متعلق 'بی میب السلوة والساام علي تيما لياكه مهل تدع الصلوة زمن استحاضة فقال لا انماذلك عوق وليس بالحيضة فامرهاان تصلي مع هذالده وعلل بانه عرف وليس بده حيض طلاق کا تین تک محدود ہو نیکی وجہہ : طلاق کو صرف تین میں محدود کرنے میں یہ راز ہے کہ وہ کثرت کی شروٹ حدہے اور نیز طلاق میں فکر کر نااور سوچنااور تمجھناضرور ک ہے سو تین تک محدود ہونے میں اس کا موقع ماتا ہے کیونکہ بہت لوگول کو طلاق کا مصلحت ہو نانہ ہو یا معلوم نہیں ہو تا جبتک کہ وہ مورت کے ملک سے نکلنے کا مزہ نہیں چکھ لیتے اور اصل تجربہ ایک سے ہو جاتا ہے اور دوسے اس تجربہ کی تھیل ہوتی ہے اور تیسری طلاق کے بعد نکات کاشرط کرنا تجدید اور انهاء کے معنی کے محقق کرنے کیلئے ہے اس لئے کہ اگر بغیر دوسرے نکاح کے اس سے رجو ٹ در ست ہو تا تو یہ بمنز لہ رجعت کے ہو تا کیونکہ مطلقہ سے نکاح کرنا یہ بھی ایک قشم کی رجعت ہی ہے اور عورت جبتک خاوند کے گھر میں اور اس کے قبضہ میں اور اس کے اتحارب کے پاس ہے اس وفت تک اختال ہے کہ خاوند اسکی رائے پر غالب رہے اور وہ بالاضطر اراس رائے کو پیند کرے جس کی خوبی اس عورت کے سامنے ہیہ لوگ بیان کریں اور جب ان سے بالکل جدا ہو جاوے اور زمانہ کی سر دی وگر می کا مز ہ چکھ لے اور اس کے بعد ہی اس شخص سے راضی ہو جاوے تو بیر رضہ مندی فی الواقع رضامندی ہے اور نیز اس نکاح شوہر ثانی کے اشتر اط میں اس کو مفارقت کا مز ، چکھانا اور بلاکسی ضروری مصلحت کے سوجے طلاق دینے کے باب میں تقاضائے نفسانی کے تال^ج ہونے کاعذاب دیناہے اور نیز اس اشتر اط میں مطلقہ ثلاثۂ کااس شخص کی آئکھوں میں عزت دیناہے اور اس بات کا جمّانا ہے کہ تین طلاق پر وہی شخص دلیری کر سکتا ہے جو بغیر ذلت اور حد سے زیاد بے عزتی کے اپنے نفس کواس عورت کے متعلق طمع کے قطع کرنے پر راضی و قائم کرے

طا بقی رجعی کا دو تک محدود ہونے کی وجہ اہل جابلیت جس قدر چاہتے تھے طا قیں دیرر جون کر ایا کرتے ہار ظام ہے کہ اس میں عورت پر کس قدر ظلم تھالہذا آیت کریمہ نازل ھونی الطلاق موتان کینی ایک طابق دوبار ہے جس کے عدر رجون ہو سکتا ہے پھر آگر تیس کی طابق دے تواس کے بعد تو جبتک وہ عورت پر ضاخود کی اور خاوند سے اکا ت نہ کرلے پہلے کے لئے وہ حلال نہیں ہو سکتی آنحضرت جیلئے نے اس اکا ت کے ساتھ صبت کرنے کو بھی شرط فر مایا ہے اور اس اشتر اط سے جاری ہے ہر گز مراد نہیں ہے کہ وہ عورت خاص حلالہ ہی کی غرض سے دوسر سے سے اکا ت کرے گر ہاتھ تا آگر وہاں سے دوسر سے سے اکا ت کرے گر اتفا قا آگر وہاں ہی طلاق ہو جاوے تو شوہر اول سے نکاح جا کر ہے۔

تین طلاق و بے اور پھر نکاح ثانی کے بعد پہلے مرو پر اس عورت کے حلال ہونے کی وجہ یہ وال حضرت ان قیم رحمتہ اللہ تعالیٰ ملیہ پر وارد ہواتھااس پر جو جواب انہوں نے کی وجہ یہ وال حضرت ان قیم رحمتہ اللہ تعالیٰ ملیہ پر وارد ہواتھااس پر جو جواب انہوں نے اپنی کتاب اعلام الموقعین عن رب العالمین میں درج فرمایا ہے ہم اس کا ترجمہ ابلور ملخص یمال لکھد ہے ہیں۔ و هو هذا

تین طابق کے بعد مر د پر عورت کے حرام ہونے اور دوسر نے نکان کے بعد پھر پہلے مر د پر جائز
جونے کی حکمت کو وہی جانتا ہے جس کو اسر ارشر بیت اور مصالح کلیے آلہیہ ہے واقفیت ہو پس واضح
ہو کہ اس امر بیس شر یعتیں محمب مصالح ہر زمانہ اور ہر امت کے لئے مختلف رہی ہیں شر یعت
قورات نے طابق کے بعد جب تک عورت دوسرے خاوندے نکان نہ کرے پہلے مر دکار جوع
اس کے ساتھ جائزر کھا تھا اور جب وہ دوسرے شخص ہے نکان کر لیتی کہا ہے شخص کو اس عورت
مر د جانے گا کہ اگر میں نے عورت کو طلاق دیدی تواس کو پھر اپنا اختیار ہو جائے گا اور اس کے لئے ہو مدہ کے لئے ہی

عورت حرام ہو جاہے ی وان امور خاصہ کے تسورے م د کاعورت ہے تعلق و تمسک پختے ہوتا تهاور عورت کی حدائی و تاکوار مانتا تهاشه بیت تورات سب حال مزاج امت موسوی نازل بونی تشمی کیونکه تشد داور خده اورای براصر ارکرهٔ ان میں بجت تناکیمرشر بیت الجیلی آئی تواس نے نکان ك بعد طلاق كاوروازه بالله على بند كروياجب مروكس عورت سة نكاح كرليتا تواس كيلئ عورت كو طلاق دینا ہر کز چائز نہ تھا کھر سر ایعت محمد یہ آسان ہے نازل ہوئی جو کہ سب شریعتوں ہے انگل ا فضل واملی اور پخته ترہے اور انسانوں کے مصالی معاش و معاد کے زیادہ مناسب اور مقل کے زیادہ موافق ہے خدانعالی نے اس امت کا دین کامل اور ان پر اپنی نعمت یوری کی اور طیبات میں ہے اس امت كيلئے بعض وہ چيزيں حال ٹھمر ائي ميں جو كى امت كيلئے حلال نہيں ہوئى تھيں چنانچہ مروك کنے جائز ہوا کہ جسب ننہ ورت جار مورات تک ہے نکان کریئے بھراکر م وو مورت میں ندیے تو م د کواجازت دی کہ اس کو طلاق دے کر اور عورت ہے انکاح کر لے کیو نکہ جب کہ پہلی عورت موافق طبع نہ ہو ماکوئی اس ہے فسادوا قع ہو اور وہ اس ہے بازنہ آئے توشر بعت اسلامیہ نے ایس عورت کو مر د کے باتھ اور یاؤں اور گر دن کی زنجیر بناکر اسمیں جکڑ نااور اس کی کمر توڑ نے والا یو جھ ہناتا نہیں تجویز کیااور نہاس د نیامیں مرو کے ساتھ ایس عورت کور کھ کراس کادوز خیبانا جاہاہے ذن پدورسر ائے مر دنگو میں ہمدریں عالم است دوزخ او

لہذا خدا تعالیٰ نے اپنی عورت کی جدائی مشروع فرمائی اور وہ جدائی بھی اس طرح مشروع فرمائی کہ مرد عورت کو ایک طلاق دے پھر عورت تین طهریا تین ماہ تک اس اس مرد کے رجوع کا انتظار کرے تاکہ اگر عورت سدھر جائے اور شرارت سے باز آجائے اور مرد کو اس عورت کی خواہش جو جائے لیمن خدائے مصرف القلوب عورت کی طرف مرد کے دل کو راغب کردے تو مرد کو عورت کی طرف مرد کے دل کو راغب کردے تو مرد کو عورت کی طرف مرد کے دل کو روز خوج کے کئے رجوع ممکن ہو سکے اور مرد کے لئے رجوع ممکن ہو سکے اور مرد کے لئے رجوع کر نے اور جس امر کو غصہ و شیطانی جوش کرنے کا دروازہ مفتوح رہے تاکہ مرد عورت سے رجوع کر سکے اور جس امر کو غصہ و شیطانی جوش کے اس کے اور چو نکہ ایک طلاق کے بعد کھر بھی جانیں کی طبی

غلبات اور شیطانی چھیٹر تیماڑ کا اعادہ ممکن تنما اسلنے ووسہ کی طاباق مدت مذکورو کے اندر وشروح ہ وے تاکہ عورت باربار کی طلاق کی تعنیٰ کا ذائقہ کچکھ کر اور خرانی نیانہ کو دیاہو کر قبیجہ کا امادہ نہ کرے جس ہے ایکے فاوند کو غصہ آوے اور اس کے نئے جدائی کا، حث :واور مرو بھی عورت ک جدانی محسوس کرئے عورت کو طلاق نہ دے۔اور جب اس طرن تیس نی طلاق بی نوبت آمینے تواب بہوہ طلاق ہے کہ جسکے بعد خدا کا یہ حکم ہے کہ اس مرد کار جوٹ اس عورت مطلقہ ثلاثہ ہے نہیں ہو سکتااس لئے جانبین کو کہا جاتا ہے کہ پہلی اور دوسر ی طلاق تک تمہارار جوٹ آپس میں ممکن تھااپ تیسری طلاق کے بعد رجوع نہ :و سکے گا تواس قانون کے مقرر :و نے ہے وہ دونول سد ھر جانمیں گے کیونکہ جب مر د کو یہ تقبور ہو گا کہ تیسری طلاق اسکے در میان اور اس کی ہو ی کے در میان بالکل جدائی ڈالنے والی ہے تووہ طلاق دینے سے بازرہ کا کیونکہ جب اسلواس بات کا علم ہو گا کہ اب تیسری طلاق کے بعد بیہ عورت جھٹ پر بدون شخص ٹانی کے شریق معروف و مضہور نکاح اور اس کی طلاق و عدت کے حلال نہ ہو کئے گی اور پھر دوسرے شخص کے نکات ہے عورت کا ٹو ٹنا بھی یقینی نہیں اور دوسرے نکات کے بعد بھی جبتک دوسر اخاد نداس کے ساتھ وخول نہ کر چکے اور اسکے بعد یا تو دوسر اخاوند مر جانے یاوہ اس کوبر ضاء خود طلاق دیدے اور وہ عورت عدت بھی گزارے تب تک وہ اس کی طرف رجوع نہ کر سکے گا تواس وقت مر دکواس رجوع کی نامیدی کے خیال ہے اور ان کے محسوس کر نے ہے ایک دوراند کیٹی پیدا جو جائے گی اور وہ خدا تعالیٰ کے ناپیند ترین میاحات یعنی طلاق کے واقع کرنے ہے بازرہے گاای طرح جب عورت کو اس عدم رجوع کی وا تفیت ہو گی تواس کے اخلاق بھی در ست رہیں گے اور اس سے ان کی آلیس میں اصلاح ہو سکے گی اور اس نکاح ٹانی کے متعلق نبی ملیہ السلام نے اس طرح تاکید فر مائی کہ وہ زکاتے مدام کے لئے ہو پس اگر دوسر اشخص اس عورت ہے اپنے یاس مدامی طور پر رکھنے کے ارادہ ہے نکات نہ کرے بلحہ خاص حلالہ بی کے لئے کرے تو آنخضرت علیہ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے اور جب یملا شخص ای قتم کے حلالہ کے لئے کسی کور ضامند کرے تواس پر بھی اعنت فر مائی ہے. عن ابن

عباس رضى الله عنه لعن رسول الله الله الله المحلل والمحلل له ـ تر بعد الني رسول الله عنه حلاله كرنے والے اور حلاليه برانے والے ير اعنت فر مائی توشر می حلالیہ ووسے جو خود این اسباب پیدا ہو جانیں کہ جس طرح پیلے خاوند نے اتفاقا عورت کو طلاق دی تھی ای طرح روسہ ابھی طلاق دے یا مرجائ توعورت کارجو ع بعد مدت پہلے خاوند کی طرف بلا کراہت درست ہے۔ پی اتنی سخت ر کاوٹوں کے بعد پہلے خاوند کی طرف رجوع مشروع ہونے کی وجہ بیان مذکورے ظاہر وہاہرے کہ اسمیں عزت وعظمت امر نکات کی اور شکر نعمت الٰہی کا اور اس نکات کا دوام اور عدم قطع ملحوظ ہے کیونکہ جب خاوند کو عورت کی جدائی ہے اس کے وصل ٹانی تک اتنی رکاوٹیں در میان میں جائل ہونے والی متصور ہوں گی تووہ تیسری طابق تک نوبت نہیں پہنچائے گا۔ان الشارع حرمها علیه حتى تنكح زوجا غيره عقوبذله ولعن المحلل والمحلل له لمينا قضتها ماقصدالله سبحانه من عقوبة وكان من تمام هذه العقربته ان طول مدة تحريمها عليه فكان ذلك ابلغ فيما قصده الشارع من العقربة فانه اذااعلم انها لاتحل له حتى تعتد بثلا ثة قروثم يتزوجها اخرنكاح رغبة مقصودا لاتحليل موجبأ للغة ويغارتها وتعتدمن فراقة ثلثة قروء آخر طال عليه الانتظاروعيل صبره ما مسك عن الطلاق الثلاث وهذا واقع على دفق الحكمة والمصلحة والذخير فكان التريص الثلاثة قروع في الرجعة نظر الزوج ومراعاة لمصلحته لمالم يرقع الثالثة المحرمة لهاعليه وههنا كان تربصها عقوبة له وزجرالما ادتع الطلاق المحرم لمااحل الله له واكدت هذه العقوبة بتحريمها عليه الا بعد زوج واصابة وتربص ثان.

کرلیں) تو خداتعالیٰ غفو در حیم ہے اور طلاق دینے پر پختہ ارادہ کرلیں (اسی طرح ہے کہ رجوع نه کریں) تو(یادر تھیں کہ)خدا ننے اور جانے والا ہے۔

ایلاء کے معنی قتم کھانے کے ہیں اہل جاہلیت اس بات کا حلف نیعنی قتم کھایا کرتے تھے کہ اپنی ﷺ یوں ہے بھی یا ایک مدت دراز تک جدار ہیں گے اسمیس عور توں پر نہایت ظلم اور ضرر تھالہذا خدا تعالیٰ نے چار مینے سے زیادہ مدت ایلاء کی منسوخ فرمادی اور اس ایلاء کی مدت چار مہینے مقرر ہونے میں بہت راز ہیں از انجملہ چند درج ذیل ہیں

(۱)اس مدت کے معین کرنیکی ہے وجہ ہے کہ اتنی مدت میں خواہ مخواہ نفس کو جماع کا شوق پیدا ہو تا ہے اور اگر انسان ماؤف نہ ہو تواسکے چھوڑنے سے ضرر دینچاہے۔

(۲) یہ مدت سال کا ایک ثلث حصہ ہے اور نصف ہے کم کا انضباط ثلث کیساتھ ہوا کرتا ہے اور نصف کو مدت کثیرہ شار کیا جا تاہے۔

(m)اگر ایلاء کی مدت زیادہ ہوتی تو مر دلا پرواہ ہو کر عورت کے نان و نفقہ کو ٹال دیتااور بیہ امر عورت کے لئے سخت مصر ہے کہ وہ کہاں سے کھاتی اور کہال سے بہنتی اور کہال رہتی۔ (۴) ممکن ہے کہ اس ایلاء ہے مر دینے عورت ہے جماع کر لیا ہو جس ہے احتمال حمل ہو سکتا ہے اندریں صورت برات رحم چار ماہ میں باکمل وجوہ معلوم ہو سکتی ہے نہی وجہ ہے کہ متوفی عنهازو جما کی عدت چار ماہ دس دن مقرر ہوئی ہے جیسا کہ پہلے ہیان ہواہے پس اس مدت میں با کمل وجہ اور بورے طورے ہر کسی کو شناخت حمل ہو سکتی ہے بھر اگر معلوم ہوااور مر درجوع بھی نہ کرے تو بھر عدت وضع حمل تک ہے۔

(۵)خدا تعالیٰ نے جو کہ دانائے راز نہال د آشکاراہے ایلاکی مدت جار ماہ مقرر کرنے میں بیر راز کھاہے کہ بالعموم فطرتی طور تندرست جوان عورت کو چار ماہ سے زیادہ اینے مرد کی جدائی گرال ونا گوار گزرتی ہے اور وہ غالبًا اس مدت تک پھر اپنے مر د کاوصال چاہتی ہے چنانچہ حضرت جلال الدين سيوطى رحمة الله تاريخ الخلفاء ميں لكھتے هيں . اخرج ابن جريح قال

اخبرني من اصدقه ان عمر بينهما هويطوف سمع امراة تقول شعراء

وارفتي ان لاخليل الاعبه

تطاول هذا الليل واسو دجانبه

لزعزع من هذا لسر يرجوانبه

فلولاخداء الله لاشئي مثله

فقال عمر ومالك قالت اغريت زوجي عند اشهر وقد اشتقت اليه قال اردت سوء ا قالت معاذ الله قال فاملكي عليك نفسك فانما هو البريد اليه فبعث اليه ثم دخل على حفصة فقال اني سائلك عن امرقد اهمني فاخرجيه عني كم تشتاق المرأة الى زوجها

م فحقضت رأسها واستحبت قال فان الله لا يستحي من الحق ناشارت بيدها.

ثلاثة اشهر والافاربعة اشهر فكتب عمران لاتحبسن الجيوش فوق اربعة اشہو۔ ترجمہ :۔ یعنی ابن جر کے کہتے ہیں کہ مجھے خبر دی اس شخص نے جس کی بات کو میں سے جانتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رات مدینہ منورہ کی گلیوں میں اپنی خلافت کے زمانہ میں بیاس خاطر رعیت گشت کر رہے تھے کہ ایک عورت کو شعر ذیل پڑھتے ساجس کاتر جمہ بیہ ے کہ رات دراز ہو گئی ادر اس کے اطراف سخت تاریک و سیاہ ہو گئے ادر مجھے اس خیال نے ہیدار کر دیاہے کہ میر اکوئی دوست نہیں ہے کہ جس کے ساتھ کھیلوںاگر خدائے بے مثل وبے مانند کا ڈرنہ ہو تا تو میری اس جاریائی کی طرفین ہلائی جاتیں۔ پس حضرت عمر نے اس عورت کو آواز دے کر کہا تو کیا جا ہتی ہے اس عورت نے کہا کہ آپ نے میرے خاوند کو گئی ماہ سے غزوہ پر بھیجا ہے اور اب مجھے اپنے خاوند کے ملنے کا اثنتیاق ہے حضرت عمر "نے فرمایا کیا توبد خیال رکھتی ہے اس عورت نے کہاخدا کی پناہ میراخیال بد نہیں ہے ہی حضرت عمر نے اس کو فرمایا کہ تواہیے آپ کو ضبط رکھو ابھی تیرے خاوند کوبلانے کے لئے قاصد روانہ کیا جائے گا پھر حضرت عمر لی بی حصہ کے پاس گئے اور حصہ سے کہا کہ میں تجھ سے ایک بات یو چھنا جا ہتا ہول جس کا مجھے برا اہتمام وامنگیر ہے 'اس کو حل کر دو۔اور وہ میہ ہے کہ کتنی مدت کے بعد عورت کواینے خاوند کے وصال کا شوق پیدا ہو تا ہے حضرت نے اپناسر نیجے کر لیااور شر ما گئیں حضرت عمر نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ سجی بات ہے نہیں

شرماتا بین حصه ناین باتھ ہے تین مینے کااور بھر زیادہ ہے زیادہ جیار مہینے کی مدت تک کااشارہ کیا لیمنی مرو کو جاہیے کہ تمین ورنہ جار ماہ تک ضرور اپنی مورت سے ملے لیس هفرت نے شکروں ئے افسروں کے نام خط لکھ کر روانہ کئے اور تاکید کی کہ کسی سیابی کو جیار ماہ سے زیادہ اشکر میں بعد نہ ر کھا جائے لیعنی ہر سیابی کے ہر چار ماہ کے بعد گھریر آنے کی رخصت کاعام تحکم نافذ فر مادیا۔ و فات انبیاء کے بعد ان کی عور تول سے اور و نکو نکاح حرام ہونے کی وجہ: انبیاء علیم السلام کی اروات طیبه کو بعد مرگ بھی قریب قریب وہی تعلق ایخ اجسام ہے رہتا ہے جو تنبل از مرگ تھا کیی وجہ ہے کہ ان کے اجسام مثل اجسام احیاء کے بھولتے بھٹتے نہیں چنانچیہ احادیث میں موجود ہے اور یمی وجہ ہے کہ انکی ازواج مثل ازواج احیاء اوروں سے نکاح کرنے کا ختیار نہیں رکھتیں اور میں وجہ ہے کہ ائلے اموال کو مثل احیاء ان کے وارث تشیم نہیں کر کتے اور ای وجہ سے صدیث لاتورٹ کو معارض آیت یو صیکم اللہ اور آیت لاتنکحوا ازواجه مامن بعده ابدا کو آیت و الذین یتوفون منکم ویذرون از و اجا شیل که کتے کیونکه آیت یو صبکم اللہ اور ایت و الذین یتوفون کے مصداق وہ ہیں جن کی ارواح کوان کے لبدان کے ماته وه تعلق ندر با بوجوحالت حيات مين تفاد چنانچه للرجال نصيب مماترك الوالد ان ميس افظ ترك اور ايت و الذين يتوفون مين لفظ توفي اس كا شامد ہے على مذاآيت و اليخش الذين لوتر کو امن خلفھم ڈریة ضعافا میں لفظتر کو قرینہ مضمون معروض ہے کیونکہ جسے مضمون تونی جس کے معنی انغوی قبض کے ہیں جب بھی جسیاں ہو تا ہے جب کہ کوئی چیز نکال لی جائے اور یہ بات یمال ای وقت صحیح ہو سکتی ہے کہ جب روح کوبدن سے نکال باہر کیا جائے کیونکہ الذین کا مصداق آیت و الذین یتوفون میں وہی ہے اور نیز وہ نہ ہو تو جسم ہوگا اور ظاہر ہے کہ جسم مور دیتو فی وقت مرگ نہیں ہو بتا کیونکہ وہ کہیں نکالا نہیں جا تااسلئے بھی کمنایزے گاکہ ایسے لوگوں کی روح کواینے جسم سے وہ علاقہ نہیں رہتا جووقت حیات تھاایسے ہی مضمون تو ک بھی گر فتار ان

محبت اوالاد واموال کے حق میں جب بھی صحیح : و سَلْمَا ہے جب کہ اس خاکدان سَفَی کو پھور سریام علوي کو چلے چاویں سویہ بھی جب بھی متصور ہے جب کہ رو ن کووہ تعلق ندر نے ورنہ وہ ترک نمین بلحد مشل بندا یوان و ست ویاسته ما قات اوا دو اقسر ف اموال ت مجبور میں کی وجدت که ساته والے ٹی ازواج واموال بد ستوراس کے ملک میں باقی رہتے کوان لفظوں میں یہ فرق ہے کہ قیدیوں کے اجسام مقید ہو جاتے ہیں مگر ان قید خانہ کی جسم خاکی ہو تاہے اس لنے وہ بھیلاؤ جوبذر ایعہ ظہور افعالی اختیار یہ ہواکر تاہے اور نور آفتاب و قمر کے پھیلاؤ کے مشابہ ہو تاہے ایسی طرح بعد ہو جاتاہے جیسے چراغ پر کسی ظرف کے رکھدینے کے وقت اس کے نور کا پھیلاؤ،ند ہو جاتاہے سو میں صورت بعینه انبیاء علیهم السلام کی موت کی سمجھ لوا تنافرق ہے کہ سکتہ میں سوائے بھن مواقع تمام اعضاء میں سے روح تحقیجی کی جاتی ہے اور تمام قوائے روحانی کو مثل قوت سامعہ و قوت باصر واپنے اینے مواقع سے تھینچ لیتے ہیں اور اس وجہ سے اگر تدبیر مناسب ندین پڑے تور فتہ رفتہ بالکل تھینچ کر باہر کر دیتے میں اور اروات انبیاء کو بدن کے ساتھ علاقہ بدستور رہتاہے مگر اطر اف وجوانب سے سمٹ آتی ہے اس لئے حیات جسمانی کو نسبت سائن ای طرن قوت ہو جاتی ہے جیسے ظرف ند کور کے رکھدیئے کے بعد چراغ کے شعلہ میں نورانیت بڑھ جاتی ہے اور سکتہ میں ایسا ہو جاتا ہے جیسے فرض کرو کہ چراغ شمانے لگے اور گل ہونے کو ہو بہر حال اروات انبیاء کرام کوبد ستورایئے لبدان کے ساتھ تعلق رہتا ہے بلحہ کیفیت حیات میں یو جہ اجتماع اور بھی قوت آجاتی ہے اور مثل چراغ وظلمت ظرف محیط حیات و موت دونوں مجتمع ہو جاتے ہیں

الغرض بقائے حیات انبیاء ضروری ہے ہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ازواج کو انکاح ثانی کی اجازت نہیں اور اس وجہ سے انکے اموال میں میر اٹ کا جاری ہو نامقر ر نہیں ہوااور نیز اس تھم میں عظمت انبیاء بھی منظور ہے اور لفظ ترک گوایک حدیث میں منسوب الی الا نبیاء بھی ہے گرد لاکل حیات کے قریزہ سے وہ مشاکلہ و مجازا ہے۔

عورت کیلئے ایک ہے زیادہ خاو ند کرنے ہے ممانعت کی وجہہ: (۱)عورت اولاد کے حق میں الیک ہے جیئے زمین پیداوار کے حق میں نکر پیداوار کو توبوجہ تشابہ اجزاء پر ابر مانٹ سکتے بین استے اسکی شر کت میں پنہی ہیں نہ نہیں مگر ایک عورت آپر چند مردوں میں مشترک ہو تو بوجہ الشحقاق قضائے حاجت اس صورت میں اول تو اس وجہ ہے اندیشہ فساد و مناد ہے شاید ایک ہی وقت سب کو ضرورت ہو دوس ے بعد نکاح اُسریو جہ استحقاق مذکور سب اس ہے اپنامطلب نکالتے میں تو در صورت تولد فرزندواحد تو فرزند کویارہ یارہ نہیں کریکتے جواسطر ت تقسیم کرے اپنے یارہ کو ہر کو ئی لے جائے اور متعد د فرزند ہوں توبو جہ اختلاف ذکورت دانو ثت و نقاوت شکل و بسورت و ' تباین خنق وسیرت و فرق قوت و ہمت موازنہ ممکن نہیں جو ایک کو لیکر اپنے دل کو سمجھالیں پھر یو جہ تساوی محبت جملہ اولا دیپہ دوسری دفت رہی کہ ایک کے وصال ہے اتناسر ورنہ ہو گا جتنااوروں کے فراق ہے رنگا ٹھانا پڑے گا پھراس وجہ سے خداجانے کیا فتنہ بریا ہو۔ غرض ہر طوراس انتظام میں خرابی نظام عالم تھی۔ ہاں اگر ایک مر د ہو اور متعدد عور تیں ہوں تو جیسے ایک کسان متعدد تھیتوں اور زمینوں میں تخم ریزی کر سکتا ہے۔ایسے ہی ایک مر دبھی متعدد عور توں سے پیجے جنوا سکتا ہے اور پھر اسکے ساتھ اور کوئی خرابی نہیں عور تول کے رنج سے چندال فساد کا اندیشہ نہیں قتلوقال کا کچھ خوف نہیں۔

(۲) عورت موافق قواعد اسلام محكوم اور مروحاكم جوتا ہے اور كيوں نہ جو وہ مالک جوتا ہے كہ اسكو مالک كراكرتے ہيں اور كيونكہ نہ كہيں باندياں تو مملوك جوتی ہی ہيں ہيبياں بھی بدليل مهران كی خريدی ہوئی ہوتی ہوتی ہیں علام باختيار خود قيد غلامی سے خريدی ہوئی ہوتی ہوتى ہيں وہاں اگر اعتاق تو يمال طلاق ليعنی جيے باندی غلام باختيار خود قيد غلامی سے رہا نہيں ہو سكتے۔ ہاں مالک كو اختيار ہے وہ چاہے تو آزاد كر دے۔ ايسے ہی عورت باختيار خود قيد خاوند ہے وائے تو طلاق ديدے جيے باندى غلام كانان و نفقہ خاوند كے ذمہ ہوتا ہے ايسے ہی عورت كانان و نفقہ خاوند كے ذمہ ہے جيے مالک ایک اور غلام

یاندی کنی کنی ہوتے ہیں ایسے ہی خاوند ایک اور عور تیں کئی کئی ہوتی ہیں بائملہ عور تیں موافق قوا مدابل اسلام مملوك اور محكوم اور خاوند مالك اور حاكم جوتات اور خاوند كي طرف يت بيث و جبه كا نہ : و سکتاد لیل عدم الملک نہیں اً ارب بات دلیل عدم الملک ہوا کرے تو خدا کا مالک ہو تا بھی ثابت تنہیں :و سکتا باعمہ بیغ و ہبیہ سے منتقل نہ جو تا عد ثبوت ملک جسکا بیان جو چکا ای طرح توق ملک پر والالت كرتاہے جيمے خدا کے ملک كا منتقل نہ ہونا اسكے ملك كی قوت پر دلالت كرتا ہے اور اسوجہ ے شوہر کو دربار فالکیت خداہے مثابہت نام ہے ہر چند خدا کے ملک کے سامنے شوہر کی ملک برائے نام ہے اور کچر اسکے ساتھ خدا کی ملک ممتنع الانفکاک اور شوہر کی ملک ہوجہ ثبوت طلاق ممکن الزوال مگر پھر بھی جس قدر خدا کی ملک ہے شوہر کی ملک مشابہ ہے اسقدر اور کسی کی ملک مشابہ نہیں۔الناصل شوہ کی ملک میں پہر کلام نہیں بلحہ اسکی ملک اوروں کی ملک سے قوی ہوہ حاکم ہے اور عورت محکوم اور ظاہر ہے کہ محکو مول کا تعدد اور ان کی کثرت موجب عزت ہے وہ باد شاہ زیادہ معزز سمجھا جاتا ہے۔ جس کی رعیت زیادہ ہو اور احکام کی کثرت موجب ذلت ہے اور طریقہ تو حکام کی کثرت کا نہیں 'بال یہ صورت ہوتی ہے کہ نیچے سے اویر تک جتنے حکام ہول ان سب کاما اکثر کامابعض کامحکوم ہو عوام رعیت کو دیکھتے وہ سب کے محکوم ہوتے ہیں اور کسی کے حاکم نہیں ہوتے ان سب سے بڑھ کر کوئی ذلیل نہیں اور احکام ماتحت حکام بالا دست کے تو محکوم ہوتے ہیں اور رعیت کے حاکم وہ رعیت ہے معزز اور حکام بالا دست سے ذلیل ہوتے ہیں ای طرح دورتک چلے چلوبادشاہ سب کا حاکم ہوتا ہے اور کسی کا محکوم نہیں ہوتا اس ہے بڑھ کر کوئی معززی نہیں ہو تااس صورت میں اگر کسی عورت کے متعدد خاوند ہوں توبیہ ایسی صورت ہو گی جیسے فرض کروا یک شخص تور عیت ہواور اس کے باد شاہ اور حاکم کثیر سب جانتے ہیں کہ یوں نہیں ہ واکر تااور مر دکیلئے بہت ہی عور تیں ہو ناکوئی عیب کی بات نہیں کیونکہ مر د مخدوم ہے اور عور ت خادم ایک مخدوم کیلئے بہت خادم ہو کتے ہیں گرایک خادم بہت سے مخدوموں کیلئے نہیں ہو سکتا۔ (٣) عورت كے اندر خدا تعالیٰ نے فطرۃ ایک شرم وحیا کاوصف ایسا پیدا کیا ہے کہ وہ غیر مر دول

کے سامنے آتے جھی گئی ہے عورت جب مروسے کوئی بات کرنے لئی ب توشر م کے مارے باربار
اپنی آئی میں جھی لیتی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ فاحشہ عور توں کے سوائے جنگی فطرت قوت حیا
بالکل ضائع اور معدوم ہو جاتی ہے باتی سب عور تیں اپنی نیچ ل حالت میں مرووں سے حیااور تجاب
کرتی ہیں۔ مادہ حیاجو خدا تعالیٰ نے اٹکی فطر ت میں پیدا کر رکھا ہے تابت کرتا ہے کہ وہ ایک بی
خاوند کیلئے ہیں کیونکہ کئی مردول سے تعلق رکھنے میں یہ حیاء رہ نہیں علی جیا بازاری

(۳) تجربہ اور مشاہدہ شاہد ہے کہ ایک مرد عندالصرورۃ کئی جوروکر لے تو بھی سب کے ساتھ نباہ سکتا ہے مگر ایک عورت دوخاوندوں کی بی ہو کر بھی نباہ نہیں ہو سکتی اس سے ظاہر ہے کہ ایک مرد کیلئے کئی جورویں ہو سکتی ہیں مگر ایک عورت کیلئے کئی خاوند نہیں ،و سکتے۔

(۵) د نیامیں عور توں کی تعداد مر دوں ہے اکثر زیادہ رہتی ہے اور بیامر صرح کے دلیل ہے اس بات کی کہ ایک مر دکیلئے کئی جورویں ہو سکتی ہیں مگر اسکے برعکس قدرت کی مرضی نہیں

(۲) مرد کو پروردگار نے عورت کی نسبت قوی اور زبر دست بیدا کیا ہے اور عورت کو نازک اور ضعیف الاعضاء۔لبذااس ہے ظاہر ہے کہ قوی کئی زیر دستوں کواپنے ماتحت رکھ سکتا ہے۔ نہ بر عکس (۷) قدرتی تعلق کی طرف غور کریں توایک عورت کے اگر سوخاوند بھی ہوں تاہم ایک حمل میں وہ ایک دو بے سے زیادہ جن نہیں سکتی۔ مگر ایک مرد کے چاہے جسندر جورویں ہوں وہ سب توالد کو یوراکر سکنے کاواسطہ ہو سکتی ہیں۔

بہشت میں مر دول کیلئے زیادہ عور تیں ملنے کار از اور عور تول کیلئے ایک سے زیادہ خاو ندنہ ہونے کی وجہ: (۱) انعام میں راحت کے سامان اور اعزاز واکر ام کے اسباب تو دیئے جاتے ہیں پر رنج و کلفت کے سامان اور تحقیر و تو ہین کے اسباب انعام میں نہیں دیئے جاتے یہ پر رنا کے وکلفت میں بہشت میں جو کچھ ہو گابطور انعام و جزا ہو گااگر وہاں ایک مرد کو جاتے یہ چیزیں سز اکیلئے ہوتی ہیں بہشت میں جو کچھ ہو گابطور انعام و جزا ہو گااگر وہاں ایک مرد کو

متعدد عور تنیں ملیں تواعز از واکر ام بھی ہے اور راحت و آر ام بھی ہے اور ایک عور ہے کو متعد د خاوند ملیں تو راحت و آرام تو بچھ زیادہ نہ ہو کا خاص کر اس صورت میں جب کہ مرد کی قوت سب عور توں کی خواہش کے برابر بنر حمائی جائے جیسے اہل اسلام کی روایات اس پر شاہد ہیں۔ یہ جائے اعزازوا کرام الٹی شمقیر و تذلیل و تو بین ہو گی۔ اگر ایک عورت کیلئے کئی خاوند قرار دیئے جاتے تو اوں کہو کہ جاکم متعدد ہول کے۔اور جاکم متعدد ہوئے تو جتنے جاکم زیادہ ہوں ئے اتن ہی محکوم میں ذلت زیادہ ہو گی سو پیہ تحقیر اور تذلیل اور تو بین عورت کے حق میں اگر جائز ہوتی تود نیامیں کسی مذہب میں شاید اسکی اجازت ہوتی۔ بہشت میں جو جائے عزت و آرام ہے یہ صورت تحقیر ہر گز ممکن الو قوع نہیں۔ ماں اگر ایک خاد ندیے رفع ضرورت مشور نہ ہو تی مالذے میں کمی رہتی تواس وفت شاید لاجاری بیرامران کیلئے تجویز کیا جاتا مگر روایات صحیحه اہل اسلام اس پر شامد ہیں کہ ایک مرد کو بہشت میں اتنی قوت ہو گی کہ علی الا تصال تمیں تمیں عور توں کے پاس جاسکے اور جس طرح رب العالمين نے دنیا كے اندر مردوعورت كى حالت اور فطرت ميں اختلاف كيا ہے ليعني مر د حاکم ہے اور عورت محکوم مر د مخدوم ہے اور عورت خادم مر د کاپاسازبر ہے اور عورت کازیر۔ ای طرح جنت میں بھی انکی حالتوں میں اختلاف ہو گا۔

عورت کیلئے کیول ایک ہی خاوند ٹھہر ایا گیا اسکی ایک اور وجہ: خداتعالیٰ نے مردول کورسالت و نبوت وخلافت وبادشاہی وامارت میں عور توں پر فضیلت دی ہے مردول کو عور توں پر حاکم بنایا تاکہ وہ عور توں کے مصالح وبہبودی میں کوشاں رہیں اور ایکے امور معاش کیلئے چلتے پھرتے رہیں اور خطر تاک مقامات میں وارد ہوں اور جنگلوں اور بیابانوں کو طے کریں اور اپنی جانوں کو عورات کیلئے محنت و مشقت میں ڈالیس پس خدا تعالیٰ نے مردول کووہ طاقتیں دی ہیں جو عور توں کو ضمیں دیں جب تم مردوں کی محنت و مشقت میں غور کرو گے جو کہ عور توں کے مصالح و بہتری میں ساعی رہتے ہیں تو تم پر صاف عیاں : و جائے گا کہ عورات کی محنت مردوں کا

حصد محنت ومشقت و تخمل میں زیادہ ترب اور بیدام خداتعالی کے کمال محکمت اور اسکی رحمت بر مبنی بی جب کے مر دیر اسقدر دو جھ ڈالے نئے میں تواس سے صاف ثابت ہو تا ہے کہ اس میں ان و جھوں کی بر داشت کی طاقت بھی زیادہ رکھی کی ہے اور وہ کی خور تول کو بھی رکھ سکتا ہے اور جب کہ عور ت پر اسقدر او جھ نہیں ڈالے گئے تواس سے ثابت ہو تاہے کہ وہ ان و جسول کے بر داشت کی طاقت نہیں رکھتی اس لئے خداتعالی نے تورت کی فطر سے وہر شت نے مطابق ہر ایک عور سکی طاقت نہیں رکھتی اس لئے خداتعالی نے عورت کی فطر سے وہر شت نے مطابق ہر ایک عور سکی طاقت نہیں رکھتی اس لئے خداتعالی نے عورت کی فطر سے وہر شت نے مطابق ہر ایک عور سکی طاقت نہیں داشتہ کی خاوند تجویز فرمایا۔

كتاب الرق بسم الله الرحمٰن الرحيم

اسلامی غلامی کی قلاسفی اور سلام سے پہلے غلامی کی حالت: الحمد لله الذی حلق الناس نوعین الا الی و الا عالی لیتخذ بعضهم بعضا سخویا والصلواة و السلام علی رسوله محمد المصطفے واحمد المجتبی الذی جعله اعدل الناس لیکون لهم اسوة حسنة وشفیعا و علی اله واصحابه هذا طویق الحق و حماة الاسلام. المابعد وانتح ہوکہ جن لوگول نے غلامی کے خلاف لکھا ہے انہول نے اسکی اس قدر آضیے کی ہے اور اسکوسر تاپا خوج ل سے اسقدر خالی اور مضرات سے اس قدر پر تاب کر کے دکھانے کی کوشش کی ہے کہ جو شخص محمد نے دل سے اور جوش سے خالی ہو کر اس مضمون پر قلم انفاو سے (جبکا بیہ مقصد ہو کہ بر شخص کی تبد تک پنچے اور بدی پر اسوقت بھی لعنت بھیخ کیلئے تیار ہو جبکہ و، نیکی کا لباس پھی کا نام اس بھور نکلے اور نیکی کی اسوقت بھی تعریف کرنے کے لئے امادہ ہو جب کہ تمام دنیا اس نیکی کوبر اسمجے رہی ہوا اس شخص کا فرض ہوگا کہ ابتداء ہی میں اس ناط انتی کو دور کرے کہ غلامی کا روان سر اسر انعواور اس شخص کا فرض ہوگا کہ ابتداء ہی میں اس ناط انتی کو دور کرے کہ غلامی کا روان سر اسر انعواور اس شخص کا فرض ہوگا کہ ابتداء ہی میں اس ناط انتی کو دور کرے کہ غلامی کا روان سر اسر انعواور ور کرتا : وں پس شئے حق ہے کہ انبانی سوسائی اپنی تدریخی تی تی قبل کی حالتوں سے بولی والوں سے کو انسانی سوسائی اپنی تدریخی تی تی تیں ایک حالتوں سے بو

۔ گزری ہے کہ ان حالات کے ماتحت نلام بنانے میں نہ صرف وہ حق بی پر تھے بلحہ ضرور کی تھا کہ ایسے حااات میں غلامی کاروات ہو تا تود نیامیں بہت ہرواتی اب تک ایسے چلے آتے ہیں کہ جن یر غور کرو تووہ دل پر ایک د ہشت می پیدا کرتے ہیں مکر تاہم بہت ہے اغراض ترقی کیلئے ان کا جاری رہناضر وری ہے جس وقت ایک فتح یاب جر نیل بڑے بڑے جمازوں کو جن پر ہزار ہاانسان ملک کے چیدہ اور بہادر نوجوان موجود ہوتے ہیں ایک دم غرق کر کے سمندر کی تہہ میں پہنچادیتا ہے یا ایک بڑے شہر پر گوا۔ باری کر کے بے شار بے گناہ عور توں اور پچوں کو تباہ کر دیتا ہے تو مجھی اسكى آنكير ميں ايك آنسو بھى نہيں آتا مگر ہر حالت ميں يہ كهنا جائزنہ ہو گاكہ وہ ايك سخت ول ظالم اور بے رحم انسان ہے وہ لوگ جو اپنی رحم دلی کے سبب ایک انسان کے قتل کوبر داشت نہیں کر سکتے اور اسکے واقعات کو س کر کانپ اٹھتے ہیں۔وہی دوسرے موقعوں پر ہزار ہاانیانوں کو اپنے ہاتھ سے قتل کر کے یااین آنکھوں کے سامنے قتل ہوتے دیکھ کر مجھی لرزہ نہیں کھاتے باعد بسا او قات خوش ہوتے ہیں جنگوں کا ہو تاانسانی 'سوسائٹی کی ضروریات میں سے رہاہے اور اب تک یمی حال ہے۔ جوں جو س انسانی گذشتہ تاریخ کا مطالعہ کیا جاوے یہ معلوم ہو گا کہ لڑا ئیاں انسان کی ابتد ائی ترقی میں اسکی موجو دہ حالت ہے بڑھ کر ضروری رہی ہیں اور انہی جنگوں کے لوازم میں ہے بی غلام بھی ہے بلحہ در حقیقت غلامی کارواج انسانی ترقی میں ایک عظیم مرحلہ تھا کیونکہ اس رواج کے ساتھ وہ بے رحمی جاتی رہی جسکی روہے کل کے کل اسیر جو کسی دوسری قوم کے ساتھ جنگ میں ہاتھ لگے ہوں قتل کئے جاتے تھے۔ چنانچہ ایک عیسائی مصنف لکھتا ہے۔ مگر اس بات کو ابھی تک لو گوں نے اچھی طرح نہیں سمجھا کہ مجھیا تدنی تدریجی ترقی میں جنگ ایک ضروری فرض کو اداکر نیوالی تھی۔اول اس کیاظ ہے کہ جنگ کا اصل مقصود یہ تھاکہ متفرق قومیں ایک ہو جائیں اور اس لحاظ ہے رہے ضروری تھا کہ مخالفیں میں ہے جولوگ بکڑ لئے جائیں وہ ایک مانتحتی کی حالت میں ر کھے جانبیں تاکہ دوبارہ اس قوم کو سر اٹھانے کی طاقت نہ ہواور پول جنگ کااصلی مقصد حاصل ہو دوم اس لخاظ ہے کہ یہ مسلم امرے کہ اہتداء میں انسانی سوسائٹی میں محنت اور مشقت کے کا مول

ے اُرین کیا جاتا ہے اور عموا آرام طلبی زیادہ ہوتی ہے پس جب ایک قوم کے لوگ اپنے مخالفول کے در مین آ سر بین کے توہ سوان مجبوری ہے جی کام نہ کریں کے اسلنے ضروری ہوا کہ ان کو خلام ہما سراہ ہم سراہ ہم سے متعلق آس قدر کہد دینا کافی ہے کہ دینا کی سے کہ دینا کی ہمیں علم کسی قوم میں بھی خوہ بخود اور خوشی ہے مہنت واختیار نہیں کیا گیا ہمیا ہمیں جما ہمیں علم ہمیں نظر آتا ہے کہ زیر دستول نے مجبوری چلی آئی تو پھر اس قوم کی عادت میں وہ امر ہوگا ہے اور ان سے محنت طاق کے کام لئے میں اور آخر جب مدت تک یہ مجبوری چلی آئی تو پھر اس قوم کی عادت میں وہ امر داخل ہوگیا۔ امر اول کے لخاظ ہے آزاد آدمی لازماجنگ بیشہ شے اور غلام محنت کا کام کر نے والے لوگ سے اور میں دوسر سے کیلئے بطور معاون سے اور ایک کا وجود دوسر سے کیلئے بطور معاون سے اور ایک کا وجود دوسر سے کیلئے بطور معاون سے اور ایک کا وجود دوسر سے کیلئے بطور معاون سے اور ایک کا وجود دوسر سے کیلئے سے موری بھا اور بھر سے کے معاون ہوکر انسانی طروری بھا اور بھر سے کے معاون ہوکر انسانی سوسائٹی کی ترتی کے ذرائع سے۔

اسلام میں غلا مول سے سلوک: یہ ایک امر واقع ہے جبکی تقدیق روزم ہواقعات ہور بی ہے کہ مسلمانوں میں مالک اور مملوک کا تعلق مغرب میں آ قااور نوکر کے تعلق سے بدر جما بہتر ہے جولوگ صاحب مرتبہ یاصاحب تروت ہیں وہ غریب لوگوں کو حقارت کی نظر سے دکھتے ہیں مگریہ تحقیران مغربی اقوام میں سب سے بڑھی ہوئی ہے جبحواس بات پر فخر ہے کہ ہم خالمی کے روائ سے آزاد ہو چکے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ غلامی کے نام کو انہوں نے دور کردیا ہوئی کہ مگراس کی حقیقت میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ایک ممذب مغربی جب ایک غیر قوم کے آدمی کو ملازم رکھتا ہے تووہ اسے ایک و حشی سے بھی بدتر سمجھ کر سلوک کر تا ہے خصوصاً اس صالت میں جب ملازم رکھتا ہے تووہ اسے ایک و حشی سے بھی بدتر سمجھ کر سلوک کر تا ہے خصوصاً اس صالت میں جب ملازم رکھتا ہے تووہ اسے ایک و حشی سے بھی بدتر سمجھ کر سلوک کا سوال ہے کوئی شخص اخیاز نہیں میں جب ملازم کا کام اونی درجہ کا بواور جمال تک تختی اور سلوک کا سوال ہے کوئی شخص اخیان نہیں ایک رومی کا تعلق اپنے غلام کے ایجھا تھا شاید ہی کوئی موسم گرما ایسا گزرتا ہو گاجب یہ آواز ہمارے کانوں میں نہ پڑتی ہو کہ ایک سے اچھا تھا شاید ہی کوئی موسم گرما ایسا گزرتا ہو گاجب یہ آواز ہمارے کانوں میں نہ پڑتی ہو کہ ایک

غريب ببكها قلى كو آقات مارمار أمر بسرف اسك بلاك أمر دياكه السابد قسمت كو تحك نر ذرااو نهير آخي تھی اس حالت میں میں نہیں تبہتا کہ رومی مالک کووہ کو نسا اختیار اینے غاہ مریر حاصل تھا جو اب ا یک مهذب میسانی توایت نو کریه حاصل نهیس یا تو تسی بد سلو گی وه کریا تنی جواب نهیس کی جاتی اور گالیال و ینایا معمولی طور پر مارلینا تو کوئی بات بی نہیں۔ ممذب مغربی اقوام کو نلامی کے موقوف کرنے پراس وقت تک فخر نہیں کر ناچاہیے جب تک کہ حقیقت غلامی کیجن نو کروں پر ظلم اور ائے ساتھ بد سلو کی ہے وہ نجات حاصل نہ کرلیں اگر نلامی مو قوف کرنے میں بڑی غریش ہے تھی کہ جو ظلم ایک مالک مملوک سے خدمت لینے میں کر سکتا ہے انگور و کا جاوے اور ان لو گول کو جو کہ ناام کہلاتے میں انکی ذلیل حالت ہے نکال کر دوسرے انسانوں کی طرح انکو سمجھا جاوے تو میں دعوے سے کہ سکتا ہوں کہ بورب میں ہے ابھی تک غلامی کاروان دور نہیں ہوااور ابھی تک وہ مقصد حاصل نہیں کیا جو اسلام اس سے تیم ہ سوہرس پہلے حاصل کر چکاہے کیا یہ جی نہیں ہے کہ وربین دلیم ملاز موں کو جن ہے وہ خدمت کا کام لیتے ہیں و حشیوں ہے اچھا نہیں سمجھتے۔ پھر اتنی بات سے کیا فرق ہو جائے گاکہ وہ انکانام غلام نہیں بلحہ خاد مرکھتے ہیں آ قااور خادم کے سے تعلقات کو سمجھنے میں یورپ ابھی اسلام ہے باوجود تیرہ صدیال گزر جانے کے بہت بیجیے ہے جوذلت قدیم ا قوام میں غلام کے نام سے لکی ہوئی تھی اور جو ذلت آج بھی غریب اور کم حیثیت آد میول کی کی جاتی ہے اسلام نے اسکوغلامی کے نام سے قطعادور کر دیااورنہ صرف لفظوں میں ہی بلحہ عملی طور پر اسے جڑ سے کاٹ دیا۔ اسلام کے ظہور سے آقا اور خادم یا مالک اور مملوک کے تعلقات سے برادرانہ تعلقات ہے بدل گئے۔ آ قااینے غلام کی محنت کے کاموں میں شریک ہونے لگا۔ اور غلام ا ہے آتا کی وجاہت اور عزت میں شریک ہو گیا۔ یہ صرف انہیں آتاؤں کی حالت نہ تھی جو سوسائی کے در میانی یا نیجے درجہ میں تھے باعہ معززے معززاور دولتمندے دولتمند آ قاؤل کا بھی میں حال تھاسب سے سلے ہمیں قرآن شریف کی تعلیم پر غور کرناچاہیے کہ وہ غلامول کے ساتھ کیماسلوک چاہتا ہے۔اس بارے میں مندرجہ ذیل آیت قرآن کریم کی وار دے۔واعبدو الله

ولا تشركو به شيًا وبالوالدين احسانا وبذى القربى واليتمى والمساكين والجارزى الفربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً. (النهاء ركوع ٢ آيت ٣٦).

ینی ابقد ہی ئی حبودت کرواورا سکے ساتھ کی چیز کو شریف مت تھم افاوراحسان کروہاں بہت کے ساتھ اور قرابت والے پڑو سیوں اور اجنبی پڑو سیوں اور بیا ہوں کے ساتھ جو تمہارے قبضہ میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان لو کوں کو دوست نہیں رکھتا جواترا کی (ایعنی دوسر ول کے حقوق کی پرواہ نہ کریں اور بڑائی مارتے پھریں (ایعنی دوسر ول کو حقیر سمجھیں) اس آیت شریفہ میں دوقتم کے احکام ایک ہی جگہ اکتے کر کے بیان کئے گئے ہیں۔ تاکہ اکسے کر کے بیان کئے گئے ہیں۔ تاکہ عبی بعض او گ جن کے ساتھ انسان کو نیکی کرنی چاہیے مخصوص کر کے بیان کئے گئے ہیں۔ تاکہ انکی طرف زیادہ توجہ جوان دونوں احکام کو ایک ہی جگہ بیان کرنے سے یہ مقصود ہے کہ جیسا اللہ تعالیٰ کی عبادت کر ناور اسکا کوئی شریک نہ شمر انا اسلام لانے کیلئے ضروری ہے دیسا ہی مخلوق کے ساتھ نیکی کرنا ضروری ہے کیونکہ میں دوشر ایت کے بھاری اجزاء ہیں گئی اللہ تعالیٰ سے سیا تعلق ساتھ نیکی کرنا ضروری ہے کیونکہ میں دوشر ایت کے بھاری اجزاء ہیں گئی اللہ تعالیٰ سے سیا تعلق سے انہوں کئی گرنا ور اسکی مخلوق سے نیکی کرنا ور اسکی میں دو شر ایت کے بھاری اجزاء ہیں کیٹون کی کرنا ور اسکی میں دو شر ایت کے بھاری اجزاء ہیں کیٹون کی کرنا ور اسکی میں دو شر ایت کی کرنا ور اسکی میان کرنا ور اسکی میں دو شر ایت سے بھاری اور اسکی میادہ کرنا ور اسکی میں دو شر ایت سے بھاری اور اسکی میں دو شر ایت کی کرنا ور اسکی میں دو شر ایت کے بھاری اور اسکی میں دو شر ایت کی کرنا ور اسکی میکنا کرنا ور اسکی میں دو شر ایت کی کرنا ور اسکی میں دو شر ایک کرنا ور اسکی کرنا و

پس جہاں انجیل ناا موں کے ساتھ سلوک کرنے کے متعلق ایک لفظ بھی کہتی نہیں قرآن کریم اے ایساضروری قرار دیتاہے جیساوالدین سے نیکی کرنا کیونکہ ایک سے ہی الفاظ میں دونوں احکام ہیان کئے گئے ہیں ہے اس قدر صاف تھم غلا موں سے نیلی کرنے کا ہے جس سے کوئی دشمن اسلام بھی انکار نہیں کرسکتا۔

چنانچہ بلیو نے اپنی ڈکشنری آف اسلام میں اس بات کو تشکیم کیا ہے چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ '' یہ بالکل صاف امر ہے کہ قرآن شریف اور احادیث میں غلاموں کے ساتھ نیکی کرنے کی بیڑے زور کے ساتھ تاکید کی گئی ہے۔''

ا سکے علاوہ دینی اخوت کا سلسلہ جو اسلام نے قائم کیاوہ بجائے خود ایک 'زبر دست مح ک نیک سلوک کا تھا۔ آزاد عور توں اور نیا موں کے در میان اور آزاد مرد اور و نذیوں کے در میان کا ت جائز قرار دیئے گئے ایک مشر کہ آزاد عورت اور مسلمان لونڈی میں نکات نے وقت ترجیح لونڈی کو وی گنی اور ایک مشرک مرو اور مسلمان غلام میں ترجیح غلام کو دی گنی بات بات پر غلاموں کے آزاد کرنے کا تحکم دیا گیااوراہے بعض گنا ہوں کا کفارہ قرار دیکریہ سمجھایا گیا کہ نیلا موں کے ساتھ نیلی کر نااور انکو آزاد کر نااللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہی محبوب فعل ہے اونڈی اگر نکاح کے بعد فخش کی مر تکب ہو تواس کی سز ا آزاد عورت ہے نصف رکھی گئی ہے۔ غلاموں کے نکاح کرنے کا خاص طورير تكم ديا كيا چنانچه فرمايا و انكحو الايامي منكم والصالحين من عبادكم و امائكم ان یکونوا فقرأ یغیبهم الله من فضله (النور رکوع ۴ آیت ۳۲) ترجمه اور تم میں سے جن کے ازواج نہیں ایکے نکاح کرو۔اور نیز تمہارے غلاموں اور لونڈیوں میں ہے جو نیک بخت :وں اید بھی نکاح کرواگر یہ لوگ مختاج ہوں گے تواللہ تعالیٰ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دیگا۔ قبل از اسلام جوبدیاں عرب میں اونڈی نلامول کے معاملہ میں تھیں ان سب کو دور کیا گیا مجملہ ایکے ا بیب بدرسم بھی تھی کہ لونڈیوں ہے بد کاری کراکر اس مال سے فائدہ اٹھاتے۔ جس کی خاص طور یر ممانعت قرآن شریف میں کی گئی ہے۔ یہ ہیں قرآن شریف کے احکام ان میں سب سے پہلے یہ امر دیکھناچاہیے کہ ان احکام ہے آنحضرت علی کے اقوال اور آپ کے متبعین نے کیا سمجھا اور ان پر کیونکر عمل کیااس غرض کے لئے احادیث میں آنخضرت علی کے اقوال اور آپ کے عمل کوسب سے پہلے دیکھناچاہے احادیث پر غور کرنے سے معلوم ہو تاہے کہ جسندر زور جمارے نبی کریم علی نے غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کرنے پر دیااور پھر خود بھی اس حسن سلوک کا نمونہ دکھایا ہے اس سے اگر موازنہ کیا جائے تو ہی کہنا پڑے گاکہ کی دوسرے مصلح نے آپ کے بالقابل کچھ بھی نہیں کیاسب سے پہلے میں صحیح بخاری کی احادیث کوبیان کر تا ہوں اور پھر دوسری متفرق احادیث کو۔

رسول الله علی فراتے ہیں۔ ان اخوانکم خولکم جعلهم الله تحت ایدیکم فمن کان اخوة تحت یدہ فلیطعمه مما یاکل ولیلبسه مما یلبس ولا تکلفوا هم ما یغلبهم نان کلفتمو هم ما یغلبهم فاعینوهم. لین یہ تمهارے بھائی تمهارے فدمتگار ہیں الله نے انہیں تمهارے ہاتھ کے نیچ ہواسے الله نے انہیں تمهارے ہاتھ کے نیچ ہواسے واللہ نے انہیں تمهارے ہاتھ کے نیچ ہواسے چاہیے کہ جو چیز آپ کھاتا ہے ای میں سے اسے بھی کھلاوے اور جو پوشاک آپ بہنتا ہے اس میں سے اسے بھی کھلاوے اور جو پوشاک آپ بہنتا ہے اس میں سے اسے بھی پہنادے اور ان پر کوئی ایسانہ جھ نہ ڈالوجوان کی طاقت سے زیادہ ہواور اگر ان کی طاقت سے زیادہ ہواور اگر ان کی طاقت سے نیادہ کام انکورو تو پھر انکورو دو تو پھر دو بھر دو پھر انکورو دو تو پھر انکورو دو تو پھر انکورو دو تو پھر انکورو دو تو پھر دو بھر دو پھر دو پھر دو پھر دو بھر دو بھر دو پھر دو پھ

بتاؤ کہ اور کو نساانسانوں کا ہمدر دپیدا ہواہے یا کون مصلح ہے جس نے ایسے کامل اخوت آ قااور غلام میں پیدا کی ہو جو صرف الفاظ تک ہی محدود نہیں بابحہ عملی رنگ میں ہے کہ مالک اور مملوک کاایک ابیا ہی لباس اور ایک سی خور اک ہو پھر میں نہیں بلحہ غلاموں کی حالت بہت ہی قابل رشک معلوم ہوتی ہے جب ہم آپ کے ایک صحافیؓ کے یہ بیارے الفاظ پڑھتے ہیں۔والذین نفسي بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرامي لا جلبت ان اموت وانا مملوك. فتم ہے اس ذات بیاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر اللہ کی راہ میں جہاد اور حج اور اپنی مال کی خدمت نہ ہوتی تو میں پیند کرتا کہ غلامی کی حالت میں ہی مروں۔ پھر غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ حسن سلوک صرف اس حد تک محدود نہیں رکھا گیا کہ ان سے کام لیا جائے اور ایکے ساتھ نیکی کی جائے بلعہ انکی عمدہ پرورش کیلئے بھی جناب رسالت سآب علیہ الصلوۃ والسلام نے خاص طور پر ارشاد فرمایا ہے۔ چنانچہ لونڈیول کے متعلق یہ ہدایت فرمائی قال النبی سنگانی ايمارجل كانت له جارية فادبها فاحسن تعليمها واعتقها وتزوجهافله اجران. قرمايا نبی کریم علی کے جس شخص کے پاس لونڈی ہو پھروہ اسکی تادیب کرے بعنی اے اعلیٰ درجہ کے نیک اخلاق کی تربیت دے اور اسکو نمایت عمرہ تعلیم دے بھر اسکے بعد اے آزاد کریے اور اس ہے نکاح کرے اسکے لئے دوہر ااجر ہے۔ اس حدیث ی ظرف میں خصوصیت سے ان کو تاہ نظر ول کو توجہ دا تا ہول ہو یہ کا کرتے ہیں کہ اسلام عورت کو جابل رکھنا چا ہتا ہے 'وہ غور کریں کہ آزاد عور تیں توایک طرف رہیں اسلام تولونڈ یول کے متعلق بھی یہ تھم دیتا ہے کہ انکو نہایت عمرہ تعلیم اور تربیت دی جاوے ای صدیث سے نہایت صفائی ہے یہ بھی ثابت ہو تا ہے کہ اسلام کا مطمع نظر غلاموں اور لونڈ یول کو کس ورجہ تک ترقی ویٹ کے بہت ہی اور حدیثیں ہیں جن میں غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے بارہ میں تاکید کی گئی ہاں میں دیا ہے اور انہی کو بعض حدیثوں کا ترجمہ لیں ساحب نے ای ترجمہ الف لیلہ کے نونوں میں دیا ہے اور انہی کو بیئوں نے اپنی ڈ کشنری آف اسلام میں نقل کیا ہوں۔

اینے غلاموں کواس کھانے میں ہے کھلاؤ جوتم خود کھاتے ہواوروہ لباس بیناؤ۔

جوتم خود پہنتے ہواور انکواپیا کام لرنے کونہ دوجوان کی طاقت سے بڑھ کر ہوجو شخص اپنے غلام کوبلا وجہ مار تا ہے یااسکے منہ پر مار تا ہے اسکا کفارہ سے کہ وہ اسے آزاد کرے۔جو شخص اپنے غلام سے شختی کر تا ہے وہ جنت میں داخل نہیں ہو گاجو شخص مال اور میٹے میں جدائی بیدا کر تا ہے (لیعنی لونڈی کونیچ کر)اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے اسکے دوستوں سے جداکرے۔

ان تمام احادیث سے نمایت صاف اور نیخی شمادت اسبات کی ملتی ہے کہ فد بہب اسلام میں غلام کو غلام سمجھا بی نہیں گیا ہے ہ اسکے کام کو الگ چھوڑ کر جو اس سے ہر دکیا گیا ہے وہ ہر طرح سے اپنے مالک کے برابر سمجھا گیا ہے تیرہ سوسال گزر چکے ہیں جب پہلے ایک سے بمدرد بندی نوع انسان نے یہ ہدائیتیں جاری کیس نہ سے جاری کیس بلعہ ان پر عمل کیا اور کر ایا مگر آج باوجود تیرہ سوسال گذر جانے کے اور باوجود بڑے بردے بمدردی کے دعووں کے کی شخص میں باوجود تیرہ سوسال گذر جانے کے اور باوجود بڑے بردے بمدردی کے دعووں کے متعلق ای اس قدر اخلاقی جرائے بھی نہیں جو ان ہدایتوں پر عمل کر نا تو در کنار رہا۔ نو کروں کے متعلق ای قدر اخلاقی جرائے بھی نہیں جو ان ہدایتوں پر عمل کر نا تو در کنار رہا۔ نو کروں کے متعلق ای

اب میں چند اور حدیثیں نقل کرتا ہول تاکہ ناظرین کو معلوم ہو کہ ہمارے نبی کریم علیہ نے

کس قدر تاکید غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ حسن سلوک کے متعلق کی ہے۔ ایک روایت پیس آیا ہے کہ مر خس الموت بیس آپ کے منہ بیس بید الفاظ تھے :الصلوۃ و ما ملکت ایمانکم جسکا مطلب بیہ ہے کہ دو چیزوں کا خاص طور پر خیال رکھو لیعنی نماز اور غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ حسن سلوک۔ اس حدیث سے کسی صفائی کے ساتھ خابت ہو تاہے کہ آپ کے دل بیس انسانوں کے ساتھ اور خصوصاً اس جماعت کے ساتھ جمکود نیا کی سب قوموں نے ذکیل سمجھا اور اب تک ذکیل سمجھا در ان کی بہتری کا فکر آپ کو خال اپنے ہمدر دی کا جوش تھا اور کس قدر ان کی بہتری کا فکر آپ کو تفاکہ اخیر وقت میں بھی کی لفظ آپ کیا تی آب کیا چاہتے تھے۔ ایک شخص کا ذکر ہے کہ ایک دفعہ آپ کیا ہا ور آپ سے بوچھا کہ میں کتنی مرتبہ اپنے غلام کو معاف کیا کروں آپ نے منہ پھیر لیا اور کوئی جواب اسکے سوال کا نہ دیا وہ دوسری دفعہ اور پھر معاف کیا کروں آپ نے منہ بھی سمانے آیا اور کی سوال دہر ایا اور آ مخضرت سبعین موقفی تیسری دفعہ سامنے آیا اور میں سوال دہر ایا اور آ مخضرت سبعین موقفی کیل ہو جہ بین توہر روز سترہ دفعہ اپنے خلام کو معاف کیا کر۔

میں پوچھا ہوں کہ کیا آج ان اقوام میں جو مہذب کہلاتی ہیں ایک آدمی بھی ایبا ہے جو اینے خدم گار کوباوجود اسکے قصور کے ستر دفعہ معاف کر سکے مگر اسلام میں غلاموں کے متعلق واقعی ایبا عملدر آمد ہوا آپ کادل یہ بھی گوارانہ کر سکتا تھا کہ غلام کوغلام پکارا جائے کیونکہ اس نام میں حقارت پائی جاتی تھی اور آپ پیندنہ کرتے سے کہ کی قتم کی بھی تحقیران کی جائے چنانچہ امام خاری علیہ الرحمتہ نے یہ حدیث روایت کی ہے۔ لا یقل احد کم عبدی وامنی ولیقل فتای وفتاتی و غلامی، چاہیے کہ تم یہ نہ کہو کہ میر اغلام یا میری کونڈی بلعہ یوں کہو کہ میر افران قاقیا اے میر ے نوجوان (یہ لفظ فتی ہر ایک جوان مر داور جوان عورت پریو لے جاتے ہیں لفظ غلام بھی عبدادر المہ کئے ہے اس لئے روکا کہ یہ الفاظ عموماً لونڈیوں اور غلاموں پر بھی یو لے جاتے سے اور وہ الفاظ جن کے یو لئے کی ہدایت کی ہوہ عام ہیں آزاد مر دوں اور عور توں پر بھی یو لے سے تھے اور وہ الفاظ جن کے یو لئے کی ہدایت کی ہوہ عام ہیں آزاد مر دوں اور عور توں پر بھی یو لے

جاتے ہیں اور اس نہی کی اور توجیمہ بھی ہے۔اسکے بعد میں یہ بیان کروں گاکہ ان ہدایات برعمل بھی کیا جاتا تھایا نہیں اور اگر کیا جاتا تھا تو کس حد تک گر قبل اسکے کہ میں عمل کی نظیریں پیش کروں ایک شبہ کاازائہ ضروری معلوم ہو تاہے کہ اگر غلاموں کواس قدر حقوق دیئے گئے تھے اور انکی اس قدر رعایت ضروری تھی جیسا کہ حدیثوں سے پیتہ لگتاہے تو پھر مالک اور مملوک میں فرق ہی کیا تھا۔اسکاجواب خود آنخضرت علیہ کی حدیث میں موجود ہے اور یہ حدیث بھی سیح مخاری ميں ندكور ہے۔ چنانچہ فرمایا۔ كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالا ميرا لذي على الناس راع وهو مسئول عنهم والرجل راع على اهل بيته وهو مسئول عنهم والمرأة راعيته على بيته بعلهاوولده وهو مسئوله عنهم والعبد راع على مال سيده وهو مسئول عنہ لینی تم میں ہے ہرا کیہ حاتم ہے اور اس سے اپنی رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ پس امیر جولوگوں پر مقرر حاکم ہے اور اس سے ان لوگوں کے متعلق پوچھا جائے گا اور عورت اہنے خاد ند کے گھر پر اور اسکی اولاد پر حاکم ہے اور اسے ان کے متعلق بو چھاجائے گااور غلام اپنے آ قا کے مال برحا کم ہے اور اس ہے اس کے متعلق یو چھاجائے گااس حدیث کی روسے ہر ایک تخص کے سپر د جداجداکام ہے۔اور ایک رنگ میں ایک شخص حاکم ہے اور دوسرے رنگ میں وہی محکوم ہے اسلام ایسی مساوات کی تعلیم نہیں دیتاجس سے چھوٹوں بردوں کا متیاز بھی اٹھ جائے اور دنیا کے کاروبارید ہو جائیں بلکہ ایک ایس اخوت قائم کرتا ہے کہ کام بھی سب کے الگ الگ رہیں اور سوسائٹی میں بڑے بھی ہوں اور چھوٹے بھی۔ مگر اسکے ساتھ ہی ان میں انسان اور پھر بھائی ہونے کی حیثیت سے ایک مساوات بھی ہونہ کام مقرر کرنے سے اسلام کی پاک تعلیم کایہ منشاہے کہ آقا غلام کے کام کوذلیل سمجھ کراہے ہاتھ نہ لگانے دے اور آ قاکا کام غلام کی عزت ہے بڑھ کر سمجھا جاوے بلحہ بیہ بھی تھم ہے کہ ضرورت کے وقت آ قاغلام کے کام میں اسکی مدد کرے اور جو فوائد آ قااٹھا تاہے غلام کوان سے محروم ندر کھاجائے البتہ فرق دونوں میں بدر کھاہے کہ آ قا کوچاہیے کہ وہ اینے غلام سے نیکی کرے اور احسان برتے اور غلام کا فرض ہے کہ وہ اپنے آ قاکی سیے ول سے

فرمانبر داری کرے وہ اینے اپنے مفوضہ کا موں کو نکالیں۔باقی امور میں وہ مساوی ہیں۔ اب میں چند مثالیں ہیان کر تا ہول۔ ہمارے نبی علیہ نہ صرف معلم ہی تھے بلحہ ہر بات میں خود ا یک پاک نمونہ بھی تھے۔ یہ وجہ تھی کہ آلچی تعلیم کاوہ زیر وست اثر آلپے صحابہ اور مسلمانوں پر :وا۔ حضر ت انس نے آپ کے واقعات خاد موں کے ساتھ نیکی کرنے کے بیان کئے ہیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ میں دس سال تک آنخضرت علیہ کی خدمت کر تارہااس عرصہ میں جھی آپ نے مجھ کواف تک نہیں کیا۔ جب میں نے کوئی کام کیا تو مجھے یہ نہیں کہا کہ یہ کام تم نے کیوں کیا اور اگر کوئی کام نہیں کیا تو یہ نہیں کہا کہ یہ کیوں نہیں کیااور آیکا سلوک تمام و نیا ہے بوٹھ کر اچھا تھا۔ حضر ت عائشہ فرماتی ہیں کہ آنخضرت علیہ نے کہی کسی خادم یا کسی عورت کو نہیں مارا۔ آپ کے صادق محتِ اور مخلص بھی آ کچے نقش قدم پر ہی چلتے تھے۔ ایک د فعہ کاذ کر ہے کہ آپ نے اسیر ان جنگ میں ہے ایک اسیر ایک صحافی ابو البیثیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بطور غلام کے دیااور انکونصیحت کی کہ اس سے نیک سلوک کرنا۔ابدالبیٹم اس نلام کولے کر گھر گئے اور اپنی بی بی کو کہا کہ آنخضرت علی ہے کہ اس سے حسن سلوک آنخضرت علیہ نے کہ اس سے حسن سلوک کرنا۔ بی بی نے کہا کہ اس نصیحت پرتم پورا کیو نکر عمل کر سکتے ہو۔ سوائے اسکے کہ غلام کو آزاد کرو چنانچہ ابوالبیٹم نےوہ غلام ای وقت آزاد کر دیا۔ زنباع نے اپنے ایک غلام کو ایک لونڈی کے ساتھ یایااور اسکی ناک کاٹ ڈالی غلام آنخضرت علی کے پاس ٹیا آپ نے یو چھاکہ کس نے تیر ایہ حال کیا ہے غلام نے کہاز نباع نے چنانچہ ای وقت زنباع کو طلب کیا گیااس نے جو دیکھا تھاہیان کیا۔ آنخضرت علي نظام كو فرماياكه جاتو آزاد ہے بھر غلام نے كمايار سول الله ميس كس كا مولى کہلاؤں گا۔ (لیعنی میر امعاون اور مدد گار کون ہوگا) آپ نے فرمایا خدااور اسکے رسول کا مولیٰ۔ پنانچہ ای وعدہ کے مطالق آپ جب تک جیتے رہے اسکی مدد کرتے رہے آپ کی و فات کے بعد وہ حضر ت ابو بحرٌ کے پاس آیااور واقعہ آپکویاد و لایااس پر حضر ت ابو بحرٌ نے اسکے بعد وہ حضر ت عمرٌ کے یاں حاضر ہوا آپ نے بو جیما تو کہاں جانا چاہتاہے عرض کیا مصر میں۔اس پر حضرت عمرٌ نے حاکم

مصر أن مام تعلم لكهوديا كه اسوات مزاره كيليخ زمين، يدو بهان الله كيسايا و مده تعاور بيساياك اس كاليفاء مول

او مسعود انصاری فرمات بی که بین ایک و فعد این نام کومار رباتها که ناگهال مین ناد و این مسعود انصاری فرمات بین که جس قدر طاقتور حاکم تم اس پر بواس ت زیاد و طاقتور حاکم خداتم پر ہے او مسعود فرماتے بین که جب میں نے بیجھے پھر کر دیکھا تو آنحضرت علیہ بین کہ جب میں نے بیجھے پھر کر دیکھا تو آنخضرت علیہ بین کے تھے میں نے عرض کیایار ول اللہ میں نے ای وقت اسکو خداکیلئے آزاد کر دیا آپ نے فرمایا کہ اَرتم اسے آزاد نہ کرتے تو تم آگ میں پڑتے۔

حضرت ابو ہر ریں گئے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک روز دیکھا کہ ایک آومی سوار ہے اور اسکا غلام اسکے بیچھے بھاگ رہاہے آپ نے فرمایا سے بیچھے بھالگ رہاہے آپ نے فرمایا سے اپنے بیچھے بھالو کیونکہ یہ تمہار اسکی روح بھی تمہاری روح کی طرح ہے۔

کتے ہیں ہیں نے اید ذر گود یکھا کہ وہ ایک عمدہ لباس پنے ہوئے ہیں ہیں نے پوچھا تو فرمایا

کہ ایک دفعہ میں نے ایک آدمی کو اس سے مراد کوئی غلام ہے ' کچھ ہر اپھلا کہا۔ اس نے میری شکایت نبی کر یم عظیمی ہے ہیں گی آپ نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا کہ تم نے اسکی مال سے اسکو عار دلائی اور پھر فرمایا کہ تمہارے نام اور نوکر چاکر تمہارے بھائی ہیں ہیں جس شخص کا بھائی اسکے ولائی اور پھر فرمایا کہ تمہارے نام اور نوکر چاکر تمہارے بھائی ہیں ہیں جس شخص کا بھائی اسکے ہاتھ کے نیچ ہوا سے چاہیے کہ اپ کھائے سے نیادہ ہواور اگر دو تو پھر اسکے کرنے میں خود مدددو۔ اپ نام مول کو ایساکام نہ دوجوان کی طاقت سے زیادہ ہواور اگر دو تو پھر اسکے کرنے میں خود مدددو۔ حضر سے عثان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک نلام کی نافر مائی کی وجہ سے اس کاکان مروز ااور پھر اپنے فعل سے تو بہ کی اور اسی غلام کما کہ تو بھی اسی طر ت میر اکان مروز کیو نکہ میں قیامت کے دن سنز اہر داشت نہیں کر سکتا۔ غلام نے جواب آپ نے کہازور سے مروز کیو نکہ میں قیامت کے دن سنز اہر داشت نہیں کر سکتا۔ غلام نے جواب دیا ہے میر سے آقاجس دن ہے تو ڈر تا ہے اسی دن سے میں بھی ڈر تا ہوں۔

حضرت زین العابدین کاؤ کرے کے ایک و فعد النظ ایک خلام نے ہمیرہ کو پکڑتے ہوئے اسکی ایک ہانک تورہ بی انہوں نے کما کہ تم نے یوں ایسا کیا۔ کما آپکو غصہ والا نے سلئے۔ آپ نے فرمایا جس نے تجھے یہ تعییم دی میں است خصہ والوں کا پینی شیطان کو۔ جالور توخد اکسلئے آزاد ہے۔ خلاموں یا آزاد کردہ فلاموں یا آزاد کردہ فلاموں کو ہزے ہزے محمدے دیئے جاتے تھے۔ اسامہ کو جو کہ حضرت زید کے بیٹے تھے خود آنخضرت علی نے ایک فوج کا افسر بہایا قبل اسکے کہ یہ فوج کروائد ہو آنخضرت علی تھے تھے خود آنکوں ہوئے کہ جو کام میرے بیارے مجبوب اور آقانے کیا ہے میں اسے منسوخ کروں۔ جب فوج کی روائی گا، قت آیا تو آپ اسامہ کے ساتھ ما تھے بیدل روائد ہوئے اور منسوخ کروں۔ جب فوج کی روائی گا، قت آیا تو آپ اسامہ کے ساتھ ما تھے بیدل روائد ہوئے اور منسوخ کروں۔ جب فوج کی روائی گا، قت آیا تو آپ اسامہ کے ساتھ ما تھے بیدل روائد ہوئے اور ما جب اس کی کہ اے خلیفہ رسول ابتد یا آپ بھی سوار جو جائیں اور یا جمعے اجازت دیں کہ میں بھی پیدل چلوں مگر آپ نے نہ مانا اور پھے دیر تک نصیحت کرتے ہوئے اس طرح ساتھ گئے۔

جب حفرت عمر و نے مصر کی فتح کا ارادہ کیا تو اول صلح کا پیغام دیکر ایک جماعت حاکم مصر کے پاس بھیجی جبکاسر دار عبادہ کو قرار دیاجو حبثی سے اور حبثی اس زمانہ میں ابطور ندا موں کے فروخت ہوتے تھے۔ جب سے جماعت حاکم مصر کے سامنے آئی تو اس نے کہا کہ اس حبثی کو باہر نکال دوانہوں نے کہا کہ یمی تو ہماراسر دار ہا اور جو کچہ سے کے گایا کرے گا۔ اسکے ہم پابعہ بیں۔ مقوقس چر اان ہوا اور پوچھا تم نے ایک حبثی کو اپنا سر دار کیو نکر بنالیا۔ انہوں نے کہا سر داری حبوری ہم سب میں سے افضل ہے۔ ہمارت و میں اللہ تعالیٰ عنہ جیسے بادشاہ کا سلوک جو اپنے غلاموں سے تھاوہ ظاہر کرتا ہے کہ ابتد ائی اسلامی سوسائی میں غلاموں کی کیا حیثیت تھی اور وہ لوگ کس طرح پر اپنے بیارے نبی ابتد ائی اسلامی سوسائی میں غلاموں کی کیا حیثیت تھی اور وہ لوگ کس طرح پر اپنے بیارے نبی روانہ ہوگئے گانے کہ انہوں کے ساتھ آپانا م بھی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہی تھا اسلامے خلیفہ روانہ ہوگئے آپ کے ساتھ آپانا ام بھی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہی تھا اسلام خلیفہ روانہ ہوگئے آپ کے ساتھ آپانا ام بھی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہی تھا اسلام خلیفہ روانہ ہوگئے آپ کے ساتھ آپانا ام بھی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہو ایک ہی تھا اسلام خلیفہ روانہ ہوگئے آپ کے ساتھ آپانا ام بھی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہی تھا اسلام خلیفہ روانہ ہوگئے آپ کے ساتھ آپانا ام بھی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہی تھا اسلام خلیفہ کی تھا۔ مگر سواری کیلئے اونٹ صرف ایک ہی تھا اسلام خلیفہ کیا در بھی تھا اسلام

اور غلام باری باری اس پر چرز ہے اور جس کی باری نہ ہوتی وہ پیدل ہم اودوز تا۔ جب آپ مبیدہ ہے و نے اور غلام کو سوار درے کے قریب پہنچے تو اتفاقا غلام کی باری سواری کی آگئی آپ اتر کھڑ ہے ،و نے اور غلام کو سوار کیا اور آپ پیدل ہم او ہھا گئے تھے اور تمام نظریں آپکی طرف لگی ہوئی تھیں او مبیدہ نے اس بات ہے ڈر کر کہ امیر المومنین کو اسطر تر پیدل بھا گتا ہواد کچھ کر بروشلم کی ابالی پر ہر الثرنہ ہواور مبادا جنگ درخ بلٹ دے عرض کیا تمام نظرین آپ کی طرف لگی ہوئی ہیں اس سورت ہیں یہ مناسب جنگ درخ بلٹ و سوار ہواور آپ نو کروں کی طرح ساتھ بھا گیں۔

«ضرت عمر"اس بات کو س ار غضب میں آئے اور فرمایا کہ تجھ سے میلے مجھے ایسے کی نے نہیں کہا۔ ہم سب او گول ہے زیا ہ ذلیل اور حفیر اور سب ہے تھوڑے تھے خدانے اسلام کے ذریعے ہمیں بزائی اور عزت دی اور اگر ہم ان راہوں ہے جو کہ اسلام نے ہمیں سکھانی ہیں الگ چل کر عزن تلاش کریں کے تو پھر خدا ہمیں ذلیل کرے گا۔ جس سے آپ کا یہ مطلب تھا کہ اسلام نے تعلیم دی ہے کہ تم اپنی عزت ای میں سمجھو کہ اپنے غلاموں کو اپنے بر ابر رکھواگر ہم اس مساوات میں اپنی ذلت سمجھنے لکیس گے۔ تو پھر خداجمیں ذلیل کرے گا۔ کیونکہ اسکی بتائی ہوئی راہ کو ہم چھوڑیں گے۔ میں چا بتا ہوں کہ آیا آج بھی دنیا میں کوئی ایسا فاتے موجود ہے یا کوئی چھوٹی ے چھوٹی ریاست کا حکمران ایسام وجو دہے یا کوئی شخص جو کسی بڑے عمدہ پر ممتاز ہو ایسا ہے کہ وہ الیں اخلاقی جرات د کھا سکے جو حضر ت عمر ؓ نے د کھائی یا نیک سلوک کاوہ نمونہ د کھا سکے جو ایک بڑے بادشاہ اسلام نے دکھایا۔ کیا حضرت عمر اس سے ناواقف تنے کہ ایک نے فتح ہوئے ہوئے ملک برر عب کا قائم رکھنا کس قدر ضروری ہے؟ نہیں وہ خوب سمجھتے تتے بلحہ جبیباوہ ان معاملات کو سمجھتے تھے ایباکوئی نہ سمجھتا تھا مگر اسلام کے احکام کی تیجی عظمے اینے دل میں تھی وہ صدق دل سے جانتے تھے کہ ہر ایک عزت اور شوکت انہیں راہوں پر چلنے سے ملے گی اور اکر بعد کے زمانہ میں مسلمانوں نے غلاموں اور نو کروں کے ساتھ اس طریق کے برتاؤ کو چھوز دیا تو یہ دہی بات ہے جو حضرت عمراً نے کہی تھی۔ انہوں نے اسلامی راہوں کو چھوڑ کر اور راہوں ہے عزت تلاش کی

پی وہ عزت کو کھوپیٹھ۔اب بھی جو مسلمان غیر مسلمان اقوام کے نقش قدم پر چل کردنیا ہیں معزز بناچاہتے ہیں اور اسلام کی را بول کو حقارت کی نظر ہے دیکھتے ہیں انہیں ہی باتیا در کھنی چاہیے مگر باوجود ان عملی خاطیوں کے جن میں پچھلے مسلمان پڑ گئے اور مر دو زمانہ ہے بی کر یم عظیم کی کار بعد ہونے ہے دور جاپڑے یہ امر قابل غور ہے کہ آپ کی نیک تعلیم الی انکے خونوں کے اندر رہے گئی تھی یا یوں کہو کہ آپ کی قوت قدی الی ان پر غالب آگئی تھی کہ اس پر بھی مسلمانوں کا سلوک اپنے نوکروں اور غلا موں سے غیر اقوام کے سلوک کی نبست بدر جما بہتر رہا ہے اور یہ شکر کا مقام ہے کہ جمیں اسکا خبوت دینے کی کوئی ضرورت نہیں خود عیسا ئیوں نے اسکو تسلیم کر لیا ہے۔ لین الف لیلہ کے انگریزی ترجمہ کے نوٹوں ہیں لکھتا ہے۔ اور یہ وہ شخص ہے جو مد توں مصر میں رہا اور مسلمانوں کی حالت کو غور کی نظر سے دیکھتا رہا۔ وہ کتا ہے کہ ''مسلمانوں میں علاموں کے ساتھ عمونائیک سلوک کیا جاتا ہے ''۔

دوسرے ممالک کی نبعت وہ لکھتا ہے کہ ''جن سیاحوں نے دوسر ہے اسلامی ممالک میں سفر کیا ہے اکی شہادت غلاموں کیسا تھ مسلمانوں کے حسن سلوک کے متعلق بہت ہی قابل اطمینان ہے'' اور پھر لکھتا ہے کہ قر آن شریف اور احادیث میں جو ہدایتیں 'غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے متعلق ہیں عموماان سب پریاان کے زیادہ حصہ پر مسلمان لوگ عمل کرتے ہیں جس سے صاف معلوم ہو تاہے کہ اسلام کی تعلیم غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے متعلق عیسا ئیوں کے گال کے طمانچہ کی تعلیم کی طرح نہیں کہ سراہتے ہر اہنا کا غذریاہ کریں اور جب اسکود کے بھیں تو ایک غیر معصب عیسائی ہے گریادری ہلیو کو بھی یہ امر ایک بھی عمل دنیا میں نظر نہ آئے۔ یہ تو ایک غیر معصب عیسائی ہے گریادری ہلیو کو بھی یہ امر انہا کہ جہ کی تعلیم کی طرح نہیں کہ جو امریکہ میں کیا جاتا ہے جہاں غلاموں کا رواج عیسائی اقوام کے انہا ہی سلوک کے جو امریکہ میں کیا جاتا ہے جہاں غلاموں کا رواج عیسائی اقوام کے بینے رہا'' ایسابی انسائیگو بیڈیا بہلیکا میں ایک نیسائی مضمون نویس مسلمانوں کے در میان غلامی کے رواج پر لکھتا ہے ''شرقی اسلامی ممالک کی غلامی عموانکھیت میں مزدوروں کی طرح کام کرنے کی دواج پر لکھتا ہے ''شرقی اسلامی ممالک کی غلامی عموانکھیت میں مزدوروں کی طرح کام کرنے کی

نلامی سیس بلعد گھر کے کاروبار نے متعلق ہے غلام کوخاندان کے ایک ممبر کی طرح سمجھا جاتا ہے اور اسکے ساتھ محبت اور نرمی سے سلوک کیا جاتا ہے قر آن نثر بیف غلاموں کے ساتھ نرنی اور مہر بانی سے سلوک کرنے کی رون بھو نگتا ہے اور غلام آزاد کرنے کی تر غیب ویتا ہے۔

اب اس اسلامی تعلیم اور ان دا قعات لیتینی کو پیش کرنے کے بعد میں اپنے منصف مز ان ناظرین سے بیہ سوال کر تا ہوں کہ یہ نلامی جسکے رواج کو اسلام نے روئب نہیں دیا کیا یہ ایک نلائی ہے کہ اس لفظ کے معمولی مفہوم کی روے جو دنیا سمجما جاتا ہے اس کو نلامی کہہ سکیس نہیں بابحہ جہال تک کہ آجکل کی نوکری کے ساتھ ویکھاجاتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت دنیامیں جس قدر لوک خادم کے نام سے موسوم میں وہ ایک اسامی غلام پر رشک کریں گے اور وہ اس خادمی کی حالت سے اس نلامی کی جمالت کوبدر جما بہتر مستجمین کے ناامی کے معمولی مفہوم کی روسے تو یہ کمنا بھی جائز نہیں کہ ایک صد تک بھی اسلام نے ناامی ں اجازت دی کیونکہ ہر ایک بدی جواس سے پیدا: وتی تھی اسلام کی تعلیم نے اس بدی کو جڑے کاٹ دیا جواینے آقا کے برابر ہے اسکو غلام کیوں کہا جائے گا۔ اور سے ماوات اور خاندان کے ایک ممبر کی طرح ہونا صرف لفظ ہی افظ نہ تھے بلحہ عملی بھی ہے یہ دونوں یا تیں اس سے ظاہر ہوتی ہیں کہ جو کھانا آقا کھائے وہی غلام کھائے 'جو لباس مالک بینے وہی مملوک بینے جمال وہ رہے ای جگہ غلام رہے طاقت سے زیادہ کام نہ دینا کہتی سختی ہے اسے مخاطب نہ کر نااور نہ مار نا اس سے بڑھ کر کو نسی اصلاح کی و نیاخوا ہشمند ہو سکتی تھی یہ زمانہ لفظ پر ست ہے اور بجائے مغز کے حیلکے یر خوش ہو جاتا ہے نام کو تو غلائی مو قوف کر دی گئی مگر افسوس ہے کہ غلامی کی حقیقت ابھی تک مہذب ممالک میں ای طرح موجود ہے عنقریب دنیاد کھے لے گی کہ جب تک خاد مول کے ساتھ وہ ر فق اور نیکی کا طریق نہ برتا جائے گاجس کی تعلیم تیرہ سوسال ہوئے ایک انسانوں کے سیجے ہمدر داور خدا کے برگذیدہ میں سب سے بڑے برگذیدہ نے دی تھی تب تک نلامی کی موقوفی صرف لفظ موقوفی ہے اور حقیقتهٔ اس سے وہ اصلاح نہیں ہوئی جو دنیا کی اخلاقی ترقی کیلئے ضروری ہے اسلام ہی کی تعلیم وہ عملی تعلیم ہے جس پر دنیا چل سکتی ہے اور جس پر انسان انسانوں کیلئے مفید اور خدا تعالیٰ کا سجابند و بن سکتا

المصالح التقليه لاحكام التقليه

جلدسوم

كتاب البيوع

بسم الله الرحمٰن الرحيم: : محمد دونصلي على رسوله الكريم

و چه حلت بیج سملم : اها بعد. بعن اشان س کااعتران ہے کہ بیٹ سلم خواف قیاس ہے کیونکہ وہ معدوم اشیاء پر ہوتی ہے اور معدوم انسیاء کی بیع خلاف قیاس و عقل ہے آنخضرت علیہ فرماتے میں لا بیع مالیس عندل لیعنی اس چیز کی خریدوفر و خت نہ کر جو موجود نہ ہو۔

الجواب: واضح ہو کہ ایٹ سلم من وجہ موافق قیا سو عقل کے ہے کیونکہ یٹے سلم میں ہیاں وصف و معرفت قدرہ جنس اور ہائع کی طرف ہے۔ چیز کے اداکر نے کا ذمہ شرط ہواور یہ بیع اس معاوضہ کی طرح ہے جو اجارہ میں منافع پر جو پس بیع سلم کا قیاس من کل الوجو ، معدوم شکی پر کرنا کہ جن کے حاصل ہونے کا احوال معلوم نہ ہو درستہ شیں ہے۔ البت صورۃ ہے معدوم کے منابہ ہے لیکن حقیقا معنی ہے موجود کے مشابہ ہے خدانعالی نے ما قلوں کی فطرت میں اس امرکی منابہ ہے لیکن حقیقا معنی ہے موجود کے مشابہ ہے خدانعالی نے ما قلوں کی فطرت میں اس امرکی تمیز رکھی ہے۔ کہ وہ ان چیزوں میں فرق کرتے ہیں کہ جن کا انسان نہ مالک ہو سکتا ہو اور نہ اس کی مقدار ہیں ، واور در میان ان اشیاء کے کہ جعوبائع اوا کرنے کاذمہ لیتا ہے اور وہ نیاد ۃ اس میں وحی کی مضورہ ہو یہ تو فرق اجمالی ہے باتی تفصیل فرق وہ رائے پر شیس رکھا گیا۔ بلحہ اس میں وحی کی ضرورت ہے پس اس کی جز ئیات کے احکام نقل سے تلاش کے جاویں کہ کمال یہ در ست ہے مثلاً سلم بھر الطاور کمال یہ در ست نہیں مثلاً ہی شار قبل ظہور۔

جواز اجارہ کی حکمت : جولوگ اجارہ کو خلاف قیاس کہتے ہیں انکا گمان ہے کہ اجارہ ایک معدوم چیز کی خرید ہے کیونکہ منافع عقد اجارہ کے وقت معدوم ہوتے ہیں۔ لیکن جواب یہ ہے کہ

شر بعت نے محل منافع کے وجود کو بجائے وجود منافع کے قرار دیاہے او گوں کی ضرورت پر نظر کر کے پس وہ گوصورۃ معدوم ہیں۔ گلر معنی موجود ہیں جیساابھی ہم سلم میں لکھ کیلے ہیں۔ خمروم دارو خنز بروبت کی خرید و فروخت واجرت زناواجرت کا ہمن ہرام ہونے کی وجہہ: اشیاء کی حرمت کامدار چندامور پر ہو تاہے ازابجملہ ایک بیہ ہے کہ بعض اشیاء عادت کے اعتبار سے معصیت پر مشتمل ہوں یالو گوں کوان اشیاء ہے اس قتم کا فائدہ وتمتع حاصل کرنا مقصود ہووہ ایک قتم کی معصیت و گناہ ہو مثلاً خمر وہت و طنبور و غیر ہ۔وجہ یہ ہے کہ ان چیز و نکی ہے کا طریق جاری کرنے اور اینے بنانے میں ان معاصی کا ظاہر کر نااور لوگوں کو ان معاصی پر آماد ہ کر نااور رغبت د لا نااور نز دیک کر نایایا جاتا ہے لبذ المصلحت آلهی کا نقاضا ہوا کہ ان چیزوں کا بیع وشر اء کر نااور انکا گھر وں میں رکھنا حرام کیا جائے کیونکہ اس میں ان معاصی کو دور کر نااور لو گول کو اس بات کی طرف متوجہ کرناہے کہ وہ ان چیزوں سے پر ہیزواجتناب کریں۔اسی وجہ سے آنخضرت عَلَيْتُهُ نِي فَرَمَايِدُ انْ اللهُ ورسوله حرام بيع الخمرو الميتة والخنزير والاصنام ترجمہ : لیعنی خداتعالیٰ اور اسکے رسول نے شراب اور مر دار اور خوک اور بیوں کا خریدو فروخت حرام كياب اور يجر فرمايا ان الله اذاحرم شيئا حرم ثمنه. ليني خداتعالي جب جس چيز كوحرام کر تاہے تواسکی قیمت کو بھی حرام کر تاہے۔

' بینی جب ایک چیز سے نفع اٹھانے کا طریق مقرر ہے۔ مثلاً شراب صرف پینے کیلئے اور بت صرف پر ستش کیلئے بتائے جاتے ہیں اور اسلئے خداتعالی نے اسکو حرام کیا ہے۔ پس حکمت آلہد کا مقتضا ہوا کہ انکی ہع کو بھی حرام کیا جاوے اور نیز آپ نے فرمایا مھر البغی خبیث لیمنی اجرت زناکی خبیث ہے۔ اور آنخضرت منافیقہ نے کا بمن کی اجرت سے منع فرمایا۔ اور مغنیہ کے کسب سے بھی نہی فرمائی۔

وجہ رہے کہ جس مال کے حاصل کرنے میں گناہ کی آمیزش ہوتی ہے اس مال سے بدووجہ نفع

عاصل کرناحرام ہے۔ایک تو بیر کہ اس مال کے حرام کرنے اور اس سے انتفاع نہ حاصل لرنے میں معصیت ہے بازر مناے اور اس متم کے معاملات کے دستور جاری کرنے میں فساد کا جاری کر نااور او گول نواس ٹناہ پر امادہ سر تاہے دو سری وجہ سے کہ لو کول کی سمجھ اور خیال میں فطری طور پر بیات تائی ہوئی ہے کہ شن نیٹ سے پیدا ہو تا ہے تو مااء اعلیٰ میں اس شمن کیلئے ایک وجود ستی ہی ہو تا ہے ^{نی}ں اس بیع اور اس ممال کی خباشت ملا ڈ اعلیٰ کے علم میں اس شمن اور اس اجرت کے اندر سرِ ایت کر جاتی ہے۔اور لو کول کے انفوس میں بھی اس صورت عملیہ کااثر ہو تا ہے ای واسطے آنخضرت علی نے شراب کے بارے میں اس کے نچوڑنے والے اور نج بوانے والے اور مینے والے اور لے جانے والے اور جس کے پاس لے جاتا ہے سب پر بعنت کی ہے اور اس کی وجہ ہیے که معصیت کی مد د کر نااوراس کا بھیا! نااور او گول کواس کی طرف متوجه کرنا بھی معصیت اور زمین میں فساد بریاکر ناہے اور ایک بیدوجہ ہے کہ نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے میں مثلاً مر داروخون و گوہر ادریاخانہ وغیرہ کے ساتھ ملابست کرنے میں نمایت قباحت اور خدا تعالیٰ کی ناخوشی ہے اور اس کے سب سے شیاطین کے ساتھ مشاہبت پیدا ہوتی ہے اور پاکیزہ 'لو گول کو خدا تعالیٰ بسند فرماتا ہے اور یونکہ کسی قدر مخالطت کے بغیر بھی جارہ نہیں ہے اسلئے کہ بالکل اس باب کے مسدود کرنے میں او گوں پر نہایت دفت ود شواری ہوتی ہے لہذاای قدر ضروری ہواکہ ان تایاک پیروں میں ہے جس کی ضرورت شدید واقع ہوتی ہے جیسے کھاد اس کی بیع کی تو اجازت دیدی جاوے تاکہ او گول کا حرج نہ ہواور ہاقی کو منع کر دیا جاوے کیونکہ اس میں کسی کا حرج نہیں جیسے خمرو خزیر کی ہیں۔

كتاب الاكل والشرب

و چوہ حرمت خنز ہر : (۱)ان بات کا کس کو علم نہیں کہ یہ جانور اول درجہ کا نجاست خوار بے غیرت ودیوٹ ہے اب اسکے حرام ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ ایسے بلید اور بد جانور کے گوشت کا اثر بدن اوررون پر بھی پلید ہی ہو اور یونا یہ یہ بات فائد شدہ اور مسلم ہے کہ نداوں کا اثر بھی انسان کی روح پر ضرور ہو تا ہے۔ بی س بین لیاشک ہے کہ ایت بد کا اثر بھی بد ہی ہو اور جیسا کہ یونانی طبیبوں نے اسلام ہے پہلے بھی یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اس جا ورکا وشت باناصہ حیاں قوت کو کم کر دیتا ہے اور دایو تی کو بردھا تا ہے بی جب کہ بیام مسلم ہے کہ تغیم بدن و تغیم اضابی ہا بب میں سے زیادہ ترقوی سبب غذا ہے ابدا ایسے جانور کا کوشت اسانے سے شرایعت اسلامیہ نے منتی فرمادیا۔ جسکی صفات د نیم شیاطی نے ساتھ بالکل مشابہ نے رحمتی ہوں اور ملا کا مہ ہے بہ یہ ہونی طب بید ہونی عب بول اور اظافی صالحہ کے خلاف صفات کو بیدا کرتے ہیں۔

(۲) خزر یا لینی خوک جاست کی طرف بہت مائل ہے خصوصاً انسان کا فیضلہ لیمنی براز اسکی خوراک ہے۔ اسکا کوشت اس نجاست سے پیدا : و تا ہے ۔ ایس اسکا کوشت نھا تا کویا اپنی نجاست کھاتا ہے۔

(۳) صاحب فخون الدوب فساد كوشت خوك الدراسكي حرمت كے تيم دوجود فيل تحرير كرتے ہوئے ظاہر فرمات ہيں كے اس جانور كا گوشت فطرت انسانی كر خلاف ہود و لكھتے ہيں كہ كوشت خوك مولد خلط غليظ ست و مورث حرص شديد وصداع مز من دواء الفيل واو جان المفاسل و فساد عقل و ذوال مروت ، و غيرت و حميت و باعث فخش است واكثر ئ از فرق غير اسلام آنرامي خور ندو قبل از ظهور نور اسلام كوشت آنر اور بازار بامي فرد ختند و بعد از ال و رند ہب اسلام حرام و بيع آل ممنوع و مو قوف كرديد ہيار كثيف و بد ہيئت است ۔

نیز اسکا گوشت کھانے ہے انسان پر فوراسود اوی امر اض حملہ آور ہوتے ہیں

جملہ در ندول اور شکار کی پر ندول کے حرام ہونے کی وجہ: سارے در ندے جانور جنگی سر شت و فطرت میں بنجوں سے چھیلنا اور صولت سے زخم پہنچانا اور جن میں سخت دلی ہے سب حرام ٹھر ائے گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آنخضرت شیسٹی نے بھیرا ہے کے بارے میں

فرمایی ہے۔ او یا کل احد لیمنی کیا بھیرو ہے کو بھی کوئی انسان کھا تا ہے۔ لیمنی اسکو کوئی نہیں کھا تا۔
وجہ حرمت ظاہر ہے کہ ان جانوروں کے کھانے ہے انسان میں در ندگی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ انکی طبیعت اعتدال ہے خارج :وتی ہے اور النے داوں میں رہم نہیں ،و تا اس واسطے ہر شکاری پر ند کے کھانے ہے بھی آنخضر ہے کیائی نے فرمایا ہے اور بعض جانوروں کو آپ نے فاسق سے تعمیر فرمایا النے کھانے ہے ان ہی جیسی خصلت کھانیوالے میں بھی پیدا ہو جاتی ہیں۔ عن ابی هریوہ رضی اللہ تعالیٰ عند ان رسول اللہ بھی نے حرم یوم خیبر کل ذی ناب من السباع من السباع و ذی مخلب من الطیو . ترجمہ :۔ یعنی حضرت او ہر برق ہے روایت ہے کہ خیبر کے دن نبی نطیہ الصلوۃ والسلام نے ہر ایک ذی ناب در ندے کو حرام فرمایا اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عند ہے روایت ہے کہ خیبر کے دن ابلی گدھے اور نجر وں کے گوشت اور ہر عنہ ہو ایک ذی ناب کو یعنی در ندے جانوروں اور پنجوں والے پر ندوں کو حرام فرمایا۔

شیر ۔ بھیڑیا۔ ریجھ۔ گیدڑ۔ او مڑی۔ نیولا۔ باز۔ شاہین۔ چیل۔ باشاو غیر ہ سب حرام ہیں کیونکہ بیہ سب ذی تاب اور در ندے جانور ہیں۔

وجہ حر مت مر داروخون: (۱) مردار کاحرام ٹھر انا مین حکمت الی ہے کیونکہ جانور کے بدن کوپاک کرنے والاروح ہے جب روح اس سے جدا ہو جائے تواسکی عفونت کو دور کرنے والا نمیں رہتا لہذاوہ عفونت اسکے سارے بدن کو فاسد کردیتی ہے اور بہت بدمزہ اور بدیو اور بدیا اور بہت بدمزہ اور بدیو اور بدیا تغیر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جولوگ طفلی سے مردار خوار ہوتے ہیں انکی صورت وشکل واخلاق ایسے فتیج ہوتے ہیں کہ گویا انکامز اج ہی انسانیت سے خارج ہوتا ہے رذالت 'طبع و فسادت قلبی انکی فطرت و جبلت ہوجاتی ہے۔

(۲) مروار کے اندرایک خط ناک زہر :و تا ہے جبکا نتیجہ انسان کیلئے اچھا نہیں ہو تا

چنانچہ جتنی مر دار خوار قومیں ہیں انگی زبان اور عقل موٹی اور بھدی ہوتی ہے۔

(٣) خون ك اندراس فتم كا زهر موتا ب جس سے اعصاب كو تشنج اور فات اور

استرخاء بوجاتا ہے۔

(۳) خون کا کھانا در ندول کے اخلاق کی طرف مائل کر تا ہے اور مزاج میں غصہ و جمی پیدا کر تا ہے جیسے کہ جماروں اور مر دار خواروں میں جو کہ خون کھانے کے مغتاد ہیں یہ اخلاق ظاہر ہیں لہذا نقاضائے حکمت الٰہی ہے یہ چیزیں حرام کی گئیں۔

(۵) خزیر وم دار خون کی حرمت کی وجه خداتعالی نے بیاب فرمائی ہے کہ بیا گندی چیزیں ہیں انکے کھانے ہے انسان کا ظاہر وباطن گندہ بن جاتا ہے اور ایباہی غیر اللہ کے نام یر کسی چیز کے ذرج کرنے اور اسکے کھانے کا حال ہے کہ وہ سبب ہے فاسق ہونے کا چنانچہ خداتعالیٰ فرماتا ٦- الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أولحم خنزير فأنه رجس أوفسقا أهل لغير الله به. ترجمہ: لیعنی حلال نہیں ہے مر دار اور خون جاری اور گوشت خوک کا کھانا کیونکہ یہ چیزیں گندی ہیں (ان کے کھانے سے گندے اخلاق گندے اعمال ظاہر ہوتے ہیں)اور ایباہی غیر اللہ كے نام ير ذر كى بوئى چيز كا كھانا بھى حلال نہيں ہے كيونكہ ايسے جانور كے كھانے سے انسان فاسدوبد کارین جاتا ہے الغرض مر دار کا کھانااس لئے شریعت میں منع ہے کہ مر دار کھانیوالے کو بھی اینے رنگ میں لاتا ہے: اور نیز ظاہر ہے کہ صحت کے لئے بھی مصر ہے اور جن جانوروں کا خون اندر ہی اندر رہتاہے جیسے گلا گھو نٹا ہوایا لا تھی ہے مارا ہوایہ تمام جانور در حقیقت مر دار کے تعلم میں ہی ہیں کیامر وہ کاخون اندرر ہے ہے اپنی عفونت سے تمام گوشت کو خراب کرے گااور نیز خون کے کیڑے جو حال کی تحقیقات ہے بھی ثابت ہوئے میں مرکر ایک زہر ناک عفونت بدن میں پھیلاویں گے ای لئے تمام ملل میں مر دار جانور میں ملل حقہ کا تواس بات پر اس لئے اتفاق ہوا کہ حظیر اۃ القد س ہے ان ملت والوں کو اس بات کی تفہیم و تلقی ہوئی کہ یہ چیزیں خبیث ہیں اور نداہب باطلہ کا اس واسطے 'اتفاق ہے کہ ان کے علم میں اکثر مر دار چیزوں میں زہریلا اثر ہو تاہے

مردار جانور کے بدن میں م نے وقت اخاط سمیہ کھیل جاتے ہیں جن کو انسانی مزاج ہے منافات ہوتی ہے پھراس بات کی ضرورت ہوئی کہ مردار جانور کو غیم مردار ہے جداکیا جاوے اُس کا انضباط احکام شرعیہ کی تفصیل ہے کیا گیا جن کی وجہ آئے آتی بھی ہان سر خیوں میں حرمت فدیو حہ غیر الل کتاب الحج یوفت ذیخ جانور پر الح غیر اللہ کے نام ذیخ کئے ہوئے الحق دم لحم اللہ کتاب الحج ہو قادت ہے کہ مردار کا اثر بد جسم پراور خون کا اثر بدروح پر اور گوشت خوک کا اثر بداخلاق وعادات پراور فدیوت باسم غیر اللہ کا اثر بدا عقادات پر بدروح پر اور گوشت خوک کا اثر بداخلاق وعادات پراور فدیوت باسم غیر اللہ کا اثر بدا عقادات پر فرتا ہے۔

کوے کے بعض اقسام ۔ چیل ۔ سائی ۔ پیچھو۔ چوہے کی وجہ حرمت:

حیوانات کی طبیعت میں آدمیوں کو ایذاد ینااور آکلیف پنچانااور ان سے کی چیز کا چک لینا ہے اور یہ

ان پر لوٹ کرنے کی غرض سے فرصت کے منظر رہتے ہیں اور ان میں شیطانی 'المام کے قبول

کرنے کا مادہ ہے اسلئے وہ سب حرام ہیں اور احادیث نبویہ میں ان کی تفصیل آئی ہے چنانچہ حضرت

عائشہ صدیقہ یے آنخضرت علی ہے بالفاظ ذیل روایت فرمائی ہے۔قال رسول اللہ واللہ خصص فو اسق یقتلن فی الحرام الفارة و المقرب و الغراب و الحدی و الکلب العقور رواہ الترمذی۔ ترجمہ ۔ یعنی پانچ جانور جو کہ فاسق ہیں ان کو حرم میں بھی قتل کیا جاوے چوہا۔

دواہ الترمذی۔ ترجمہ ۔ یعنی پانچ جانور جو کہ فاسق ہیں ان کو حرم میں بھی قتل کیا جاوے چوہا۔

چونکہ حرم کے جانوروں کے مارینے اور شکار کرنے میں نئی تھی۔ لندا آنخضرت علی نے ان جانوروں کو انکی شدت سرکشی وعصیان کے باعث حرم میں بھی مارڈالنے کا تکم فرمایا کیونکہ باغی وسرکش کو حرم میں بھی امن نہیں مل سکتا ہیں آنخضرت علی نے ان جانوروں کو فاسق فرما کر ان کی حرمت کی وجہ بیان فرمائی ہے لیعنی جو کوئی ان جانوروں کو کھائے گا۔ اس میں فسق کے اوصاف پیدا ہو جائیں گے دوسر اان جانوروں کو فاسق کہتے ہیں اس امرکی طرف ایما فرمایا کہ ان جانوروں کو

جس قدر کوئی پالتوبتائے اور انٹی پرورش کرے اسکوبالآخر ضرر دیں گے اور حق وعمد تربیت کو توڑ
دیں گے۔ اور اس امر کی وجہ کہ آپ نے کیوں ان جانوروں کو حرام نہ کمااور فاسق فرمایا یہ ہے کہ
اگر آپ یہ فرمادیتے کہ یہ جانور حرام بیں تو پھر انگی وجہ حرمت کیلئے جمکا آپ یہ فرمادیتے کہ یہ
جانور حرام بیں تو پھر انگی وجہ حرمت کیلئے جمکا آپکوبیان کرنا مطلوب تھادوبارہ کلام دوہر انا پڑتا لنذا
ایک بی بار میں حرمت اور وجہ حرمت بیان فرمادی او تیت جو امع الکلم آنخضرت علیہ کی

اب ان جانوروں کی وجہ حرمت ظاہر ہے کہ جو کوئی انکا گوشت کھاوے وہ انہی کے وسف کے ساتھ متصف ہو جائے اور ان جانوروں کے اوصاف کا ند موم ہونا ظاہر ہے مگر اس سے ہر کوامر اد نہیں۔ فقہ میں اسکی تفصیل لکھی ہے۔

وجہ حر مت حشر ات الارض ہز ارباو غیر ہ: وہ حیوانات جنگی سرشت و فطرت میں ذلت اور گڑ ہوں میں چھپار ہنا پایا جاتا ہے مثلاً چوہااور دیگر حشر ات الارض و غیر ہ جواس قتم کے جانور ہیں وہ سب حرام ہیں اور انکی وجہ حر مت بیہ ہے کہ انکا کھانے والا اننی جانوروں کے اوصاف اور خصلتیں قبول کر تا ہے۔ دوسری وجہ حر مت ان جانوروں کی بیہ ہے کہ تمام حشر ات الارض میں سمی مادہ ہو تا ہے انگے کھانے ہے انبان بلاک ہو تا ہے۔

وجہ حر مت کتے اور ملی کی: کتااور بلی دونوں در ندے جانور ہیں اور حرام چیزوں کو کھاتے ہیں کتابا عتبار اوصاف ند مومہ کے شیطان ہوتا ہے چنانچہ اسکو آنخضرت علی نے شیطان فرمایا ہے پس کتابا عتبار اوصاف ذمیمہ یہ ہیں کہ کتا ہے پس اس کے کھانے والے کو بھی شیطان اور در ندہ بنا پڑتا ہے وہ اوصاف ذمیمہ یہ ہیں کہ کتا خبیث ترین و ذبیل ترین و خبیس ترین و حرایس ترین و خبیس ترین و خبوانات ہے ہے اسکی ہمت اسکے پیٹ سے آگے نہیں گزرتی ۔ اسکی شدت حرس میں ہے ایک بات یہ ہے کہ جب وہ چلتا ہے تو شدت حرص کی وجہ سے ناک زمین پر رکھ کر زمین کو سو نگھتا جاتا ہے ۔ اور اپنے جسم کے سارے اعضاء کو چھوڑ

کر ہمیشدا پنی دہر کو سو گلتا اور جب اسکی طرف پھر پھینکو تو وہ فرط حرص وغصہ کی وجہ سے اسکو کا ٹنا ہے۔ الغرض یہ جانور بروا تریص و ذلیل ودنی ہمت ہو تا ہے گندے مردار کو بہ نسبت تازے گوشت کے ذیادہ پہند کر تا ہے اور نجاست کو بہ نسبت طوا کے بروی رغبت سے کھا تا ہے اور جب کسی ایسے مردار پر پہنچ جو صد ہاکتول کو ذرہ ہر اہر کھانے نہیں دیتا اور اسکی بد خلق بیس سے ایک بیام بھی بجیب ہے کہ جب وہ کسی خشہ حال اور پھٹے پر انے کپڑول والے شخص کو دیکھا ہے تواسکو بھو نکتا اور اس پر حملہ آور ہو تا ہے گویاس کو حقیر سمجھتا ہے جو کہ خاصہ ہے کبر کا اور جب کسی وجیہ اور اچھے لباس والے اور رعب ناک آدمی کو دیکھا ہے تواسکا مطبع ہو جاتا ہے گویا اسکے لئے منقاد ہونے سے مار نہیں کر تا توائل جاہ کی تخصیص یہ شعبہ ہے تملق کا۔

پس جب کتے کے ایسے اوصاف فد مومہ ہیں توجو شخص اسکو کھا تاوہ بھی ان ہی اوصاف سے متصف ہو تا۔ لہذا یہ جانور حرام ٹھر ایا گیا اور چو نکہ کتابا لئے میں اسکے ساتھ ذیاوہ تلبس ہو تا ہے جیسا کہ مشاہد ہے اسلئے بلا خاص ضرورت کی صور تول میں اسکا پالنا بھی ممنوع قرار دیا گیا کہ اسکی صفات خبیثہ اس شخص میں اثر کریں گی۔ اور چو نکہ ان صفات خبیثہ سے ملا نکہ کو نفرت ہے تو اس شخص سے ملا نکہ بعد اختیار کرتے ہیں چنا نچہ وہ ایسے گھر میں بھی نہیں آئے جمال کتا ہو تا ہے اور سیاست کے ملا نکہ اس سے منتی ہیں۔

وجہ حر مت گرگٹ کے مارنے کا تھم صادر فرمایا اور فرمایا کہ حضر ت ایر انجیم علیہ الصلاۃ والسلام کے السلام نے گرگٹ کے مارنے کا تھم صادر فرمایا اور فرمایا کہ حضر ت ایر انجیم علیہ الصلاۃ والسلام کی آگ پریہ پھونک مار تا تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ بعض حیوانات کی سر شت و خلقت میں یہ مادہ داخل ہے کہ ان سے مدام افعال قبیحہ و میوئت شیطان ہے صادر ہوتی رہتی ہے اور وہ حیوانات شیطان کے قریب تر ہوتے ہیں اور دسوسہ کے اعتبار سے اس کے تابع ہوتے ہیں۔

اور رسول کریم علی نے معلوم کر لیا تھا کہ گر گٹ بھی ان ہی حیوانات میں ہے ہے اور

اس بات پر آپ نے آگاہ فرمایا کہ وہ حضر ت اہر اہیم علیہ الصلوۃ والسلام کی آگ کو بچو نکتا تھا۔ شیطان کے وسوسہ کے سبب سے اسکایہ کام مقتضائے طبع سے تھا۔ اگر چہ اسکے بچو نکنے سے آگ میں آچھ اثر نہ ہو تا تھا۔ گرگٹ کے قتل کرنے میں آپ نے دووجہ سے رغبت دلائی۔ ایک تویہ کہ اس میں نوع انسانی کی ایذاء کا اند فاغ ہے کویاس میں اشکر شیطانی کا توڑ تا اور اسکے وسوسہ کا دور کرنا ہے۔ دوسری وجہ اسکے گوشت کا مصر ہوتا۔ چنانچہ مخز ن الادویہ میں گرگٹ کے متعلق لکھا ہے کہ سے دوسری وجہ اسکے گوشت کا مصر ہوتا۔ چنانچہ مخز ن الادویہ میں گرگٹ کے متعلق لکھا ہے کہ سے

رانمی گردوچوں بحر دکشدہ است و معالجہ ندار دو گوشت آل سم قاتل است و عارض می گردداز خوردن آل نے دوجع فو آد ہمیشہ نظر بآ فتاب دار دورایام گرماچرہ آن سرخ میگر دود بعاله آل بلند و چول و چشمہائے آل جمیع۔ جمالت حرکت میحند ہرائے آنکه صید خودرا بہر طرف که باشد به بیند و چول صید او مشکس وامثال آل ست نزد کیا و آید ہمر عت زبان خودرا ہر می آردو آل رامی رباید وازدور که می بیند رفتہ آل راصید می کندو میخورد۔ اس سے بھی اس جانور کی حرمت کی ایک وجہ صاف ظاہر ہے کہ اسکا گوشت قاتل و مملک ہو تا ہے۔

الو و چیگاوڑ کی وجہ حرمت: ہم قبل ازیں لکھ چکے ہیں کہ غذاکا اثربدن کے علاوہ روحانی اخلاقی واطوار پر بھی ہوتا ہے۔ اس پر ندہ ایعنی الوکی ہماقت اور ہوقونی وذلت ثابت شدہ امر بلتہ ضرب المثل ہے چنانچہ جب کوئی ہماقت وجو قونی کاکام کرتا ہے تواس کو کہتے ہیں الو تو نے ایساکام کیوں کیا۔ صاحب مخزن لکھتا ہے کہ خوردن گوشت آل مورث الجملی وجو قونی در جمیج امور است کیوں کیا۔ صاحب مخزن لکھتا ہے کہ خوردن گوشت آل مورث الجملی وجو قونی پیدا ہوتی ہے۔ اس جانور کی محت کی وجہ ظاہر ہے کہ جو کوئی اسکو کھاتا اسکو الو بہنا پڑتا کی حال چیگادڑ کا ہے کہ اس جانور کی فرمت کی وجہ ظاہر ہے کہ جو کوئی اسکو کھاتا اسکو الو بہنا پڑتا کی حال چیگادڑ کا ہے کہ اس جانور کی فطر کی کو ربیدنی و جمافت وذلت بھی الی مشہور و معروف ہے کہ ضرب المثل ہوگئی ہے چنانچہ جب کوئی ظاہر وباہر حق کو ضیس مانتا تو اسکو کما کرتے ہیں شیرے است کہ روز روشن راشب جب کہ وزروشن کورات قرار دیتا ہے لیس جوکوئی اس جانور کو کھاتا اسکی قرار می دہد ۔ یعنی چیگادڑ ہے کہ روزروشن کورات قرار دیتا ہے لیس جوکوئی اس جانور کو کھاتا اسکی

خفائق بيدنى كى آنكھ ميں كورى پيدا ہوتى لبذات جانور كا كھانا بھى حرام ہوا۔

گد سے اور خچر کی حرمت کی وجہ: وہ حیوانات جو نجاستوں اور ناپائیوں میں اپنی زندگی اسر کرتے ہیں اور ان میں رہے ہیں اور وہی کھاتے ہیں یہاں تک کہ ان کے بدن بھی ان میں بھر ے رہے ہیں مثانا گدھاجو علاوہ اس تلبس نجاست کے جمافت وہیو قوفی وذلت میں بھی ضرب المثل ہے چنانچہ جو کوئی ہیو قوفی و حمافت کا کام کر تا ہے تواسکو گدھے کا خطاب ملتا ہے پس اگر ایسے بانور کا گوشت کھائے توبالفنر وراس میں ذلت اور جمافت وہیو قوفی وبہ تمیزی کا اثر آجائے اور سیالئر سے بھی اسکو کھانانہ چاہیے۔ نیز رسول جانور مزاج نوع انسان کے مخالف ہے لہذا طب کے اعتبار سے بھی اسکو کھانانہ چاہیے۔ نیز رسول اللہ میں ہو ہے ہو نور کے کھانے اور اسکادود جے پینے سے منع فرمایا ہے جو نجاست کھاتا ہے اسکی وجہ بھی ظاہر ہے وہ یہ جب جانور کے کھانے اور اسکادود جے پینے سے منع فرمایا ہے جو نجاست کھاتا ہے اسکی وجہ بھی ظاہر ہے وہ یہ جب جانور کے اعتباء نے نجاست کو جذب کر ایااور وہ اسکے اجزاء میں بھیل گئی تواسکا تھم بھی مثل نجاست یاس جانور کے مثل ہو گیاجو نجاست میں اپنی زندگی ہم

وجہ بیدائش جانور ان واشیاء حرام: (۱) سوال۔ جب کہ بعض جانوروں اور بعض اشیاء کے کھانے سے انسان کو منع کیا گیا ہے اور انکواس پر حرام ٹھمر ایا گیا ہے تو پھر خدا تعالیٰ نے انکو کیوں بیدا کیا ہے۔ وہ کس کام آتے ہیں۔

جواب خداتعالی فرماتا ہے۔ ھو الذی خلق لکم ما فی الاد ض جمیعاً بینی تمهارا پروردگاروہ ہے جس نے بیدا کی ہیں تمہارے لئے تمام وہ چیزیں جو زمین میں ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ اگر ایک چیز کااستعال ایک وجہ سے حرام ہے تودوسری وجہ سے حلال ہے۔ دیکھو گدھے کا کھانا حرام ہے مگر اس پر سواری کر نااور اس پر یو جھ الا دنا حلال ہے۔ ایساہی تمام در ندہ جانوروں کا کھانا حرام ہے مگر اس پر سواری کی پوشین بناکر پہننا حلال ہے ایسا ہی اور حرام جانوروں اور اشیائے محر مہ کے متعلق سمجھ لوکہ من وجہ انکا استعال حرام ہے اور من وجہ حلال ہے اور جس جانور سے کی قتم کا

التفان طال نه ہوائ ہے فدرے یہ تعدیاں نو ہو سکتا ہے بھی ایکے پیدا سرے میں ایک سمت ے ملاوہ انتفاع واستعمال کے اپنے پیدا کرنے میں پیر بھی حامت ہے کہ بیر محر مات خداتعالی ں ہار مين چنانج آنخفرت الله تعالى محارمة ترجمه : سنو که ایک باد شاه کی بار: و تی ہے اور خداتی کی بازا کے محر مات ہیں پی اس میں بند وال عا امتحان بھی ہے

خلاصه وجوه حرمت حیوانات واشیاء محرمه: تمام وه جانور جو حرام نئے ﷺ ہیں ائمی وجوه حرمت ذيل ہيں

(۱)خباثت و گند گی

(٢) در ند کی بعنی ایسے جانوروں کے کھانے ہے انسان در ندہ طبع نن جا تا ہے۔

(m) شیطانی امورے مشابہت۔

(۴) سمیت بعض جانور و چیزین زم دار ہونے کی وجہ سے حرام ہیں۔

(۵)بداخلاقی لیعنی بعض جانوروں کے کھانے ہے انسان بداخلاق من جاتا ہے۔

(٢)بداعقادي كي آثار بيدا ، وجاتي بير - جيس مااهل به لغير الله كاكمانا

وجه حرمت چيكل : مخزن الادويه ميں لكھا ہے اسم آن وزغ است وليكن مصطح آن است كه بری آن راسام ابر ص وبلدی راوزغ می نامند که بفاری چلیاسه می نامند خوردن آن مورث سل وامر اش روبیہ است۔اس سے حرمت کی وجہ ظاہر ہلا کت ہے۔

حرمت میں مذبوحہ غیر اہل کتاب ومذبوح بنام غیر اللہ ومردار کے بر ابر ہونے کی وجہ : مذکور ہباا مور پر حضرت ابن قیم رحمۃ الله ملیہ نے کیجہ سوال وجو اب لکھے ہیں ہم ان کا ترجمہ مخلصاً یہاں درج کر دیتے ہیں۔

زواب(۱) یہ بات خلط ہے کہ مر دار کی جرمت کا سبب آید بنی ام ہو ایجنی خون نے جذب ہونے کو قرار دیا جوہ ہے جرمت مر دار کی بہت ہی وجوہ اسباب جیں آمر سرف جذب خون کی وجہ سے حرمت مر دار ہوتی تو اس سوال کو وقعت ہوتی گر جب کہ مردہ جانور کے حرمت کے متعدد اسباب ہول تو گئی ایک سبب کے نہ ہوتی کو نکہ اس اسباب ہول تو گئی ایک سبب کے نہ ہوئے کا در اسباب حرمت کی نفی نمیں ہو سکتی کیو نکہ اس سبب معدہ م کا کوئی اور سبب خلیفہ اور قائم مقام ہو جاتا ہے جس سے مردہ جانور کو حرام کما جاتا ہے

اور یہ اسباب اور وجوہ عقابی بیشمار ہو کتے ہیں ایس صرف وجہ ک ظاہر نہ ہونے سے تکم شرایعت سے یو کلر انکار ہو سکتا ہے شرایعت نے کوئی وجہ رکھی ہوگی اس کا پہنیم مختصر بیان ابطور نمونہ کے آئندہ کی ان ووسر نیموں میں آوے گا۔ یو قت ہی جانور پر تکبیر پڑھنے کارازاور نیم اللہ کے نام پرون کے ہوئے جانور کی حرمت کی وجہ).

موال۔ کیاشر بعت اسلامیہ نے دونوں متم کے مردہ جانوروں میں برابری نہیں کی ہے حالا تکہ انکی موت کے مختلف اسباب ہیں کویاشر بعت نے دو مختلف اور متضاد باتوں کو جمع کیا اور دو متما تل اور مشابہ امور کو الگ الگ کر دیا کیونکہ ذرج کر ناور حقیقت، ظاہری و حسی طور پر ایک قتم کا ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ شر بعت اسلامیہ نے ذرح کی بعض صور تول سے دیوان کو مردار ہونے سے خارج کیا اور بعض صور تول سے دیوان کو مردار قرار دیا حالا تکہ کوئی وجہ فرق کی نہیں بس اس میں دو متما تل امور کو الگ الگ کر دیا بھر اس ندیوں علی غیر اسم اللہ کو اور میقہ کو ایک میں واخل کیا تواس میں دو متما تل منظاد چیزوں کو جمع کر دیا۔ ؟

جواب شریعت نے دونوں مر داروں کے افوی نام میں برابری نمیں رکھی باعد الحکے اسم شری میں ہرابری رشمی ہے بین مروار کا شرن میں یہ نسبت افت کے عام ہے اور شارن علیہ الساام افوی نا مول میں بھی نقل سے اور بھی عموم سے اور بھی خصوص سے تقرف کرتے ہیں۔ اور اہل عرف بھی ایہا ہی کیا کرنے ہیں ہی ہی ہیات شرع وعرف میں منکر نہیں ہے باقی حرمت میں انکو اسلنے یکسال محصر ایا گیا ہے کہ خداتھائی نے ہم یر کیلیدیاں حرام کی ہیں۔ ملحی اور پلیدی جو کہ موجب حرمت ہوتی ہے اسکو بھی تبھی شارع علیہ السلام ظاہر فرما تا ہے اور تبھی یوشیدہ رکھتات اور جو بوشیدہ ہواس پر ایک علامت رکھ دی ہے جواسکی خباشت پر دالالت کر ۔ے ۔ پس مر دار میں تو جذب خون سبب ظاہر موجود ہے اور مجوس اور مرتد اور تارک تشمیہ کے مذبوحہ میں اور جو جانور غیر اللہ کے نام سے ذیح کیا گیا: والسے مذمومہ جانور میں بھی ایسی یو شیدہ خباشت اور بلیدی میراث کر جاتی ہے جو کہ موجب حرص مذبوحہ ہے۔ اور اسکے خفی جوٹ کے سبب ایک علامت اسکے ،جودیر قائم کردی ہے بینی علی اسم اللہ ا۔ کافریج نہ جو نااور اس سبب خفی کی طرف حق تعالیٰ نے اشاره بھی فرمایا ہے بعنی جن جانوروں پر خداتعالیٰ کا نام ہوفت ذیح نہیں لیا جاتاانکو خداتعالیٰ فسق فرماتا ہے اور فسق پلیدی ہے اپس جمال پلیدی ہو وہاں حر مت ضرور الاحق ہو جاتی ہے و لا تا کلو ا مالم يذكر اسم الله عليه وانه افسق (انعام ٨)

تو فیج اسکی ہے ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ خداتعالیٰ کا پاک تام فداہ حہ کو پاک کر تا ہے اور ذیح کر نیوا لے اور فداہ ح جانور سے شیطان سے دور کر دیتا اور مٹادیتا ہے جہ ب خداتعالیٰ کا نام فداہ ح پر نہ لیا جائے تو ذیح کر نے والے اور فداہ ح جانور میں شیطان سر ایت کر جاتا ہے اور شیطان کی خباشت جانور میں تا خیم کرتی ہے کیونکہ شیطان جانور کے خون کے قائم مقام ، و جاتا ہے اور خون بی اسکا حامل ، و تا ہے چنا نچہ آنخضر ت سیطان جانور کے خون کے قائم مقام ، و جاتا ہے اور خون بی اسکا حامل ، و تا ہے چنا نچہ آنخضر ت سیطان جانور کے خون کے جاری ، و نے ک ادم کم حموی اللہ م لیعنی شیطان بدنی آدم میں اسکے رگ وریشہ اور خون کے جاری ، و نے ک مقام موں میں چاتا ہے اور وہ سب پلید یوں سے براہ کر ہے ہیں جب ذی کر نے والا خدا تعالیٰ کانام لیتا مقاموں میں چاتا ہے اور وہ سب پلید یوں سے براہ کر ہے ہیں جب ذی کر نے والا خدا تعالیٰ کانام لیتا

ہے تو شیطان خون کے ساتھ ہی خارج ہو جاتا ہے اور مذیوحہ پاک ہو جاتی ہے اور اگر اللہ پاک کانام نہ لیا جاوے تو وہ پلیدی خارج نہیں ہوتی اور جب خداتعالی کے وسٹمن بینی شیطان اور ہوں کانام مذیوحہ پر لیا جاوے تو مذیوح میں بلیدی زیادہ ہوجاتی ہے۔

رہا ہے کہ جب ذائع مجوسی وغیرہ ہو گواللہ ہی کے نام سے ذہے کرے اسکی حرمت کا سبب سے سے کہ ذَ عُرُنًا قَائِمُ مقام عبادت المبي ہے اس لئے خداتعالیٰ نے دونوں کو جمع کیا ہے چنانچہ فرما تا ہے فصل لربك وانحر. قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العلمين والبدن جعلنا هالكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكرواسم الله عليها فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطمه للقانع والمغر كذالك سخرنا مالكم لعلكم تشكرون لن ينال الله لحومها و لا دمانها ولكن يناله التقوى منكم. خداتعالى في بتادياك بهم في ان جانورول كوان لوكول کو مسخر کیااور حلال ٹھہر ایا کہ ان پر خدائے تعالیٰ کانام لے کران کو ذیح کریں کیو نکہ خدائے تعالیٰ کو توانسان سے تقویٰ منظور ہے جس سے مراد خدائے تعالیٰ کے تھم کی فرمانیر داری کر کے اسکا قرب جا ہنااور وفت ذرج جانوروں پر خدا کانام لیناہے اور جب وقت ذرج حیوانات پر خدائے تعالیٰ کا نام نہ لینے سے کھانا منع اور ناپیند ہے کیونکہ اس مکروہ فعل سے ان مذبوح جانوروں میں بلیدی کااثر ہو جاتا ہے اور ای طرح اگر مذبوح پر خدائے تعالیٰ کے سوائے کسی اور کا نام لیا جادے تووہ مذبوح مر دار کی طرح ہو جاتا ہے جیسا ابھی قریب بیان ہوا پس جب کہ تشمیہ ترک کرنے اور خدائے تعالیٰ کے سوائے کسی اور نام لینے سے ندیوح حرام ہو جاتا ہے تو جسکو خدائے تعالیٰ کا دستمن فرج کرے جو نایاک ترین مخلو قات ہے اسکا ندیوح جانور بالاولی حرام ہو گا کیونکہ ذیح کر نیوالے کا فعل و ارادہ اور سکی خباشت بالضر ور ندیدح میں مؤثر ہوتی ہے۔

جب کہ غیر مذبوح جانور کا خون گوشت میں جذب ہو کر گوشت ہی بن جاتا ہے تو پھر اسکی حرمت کی کیاوجہ ہے :اسکی تحقیق کہ آیابعد مرگ خون گوشت میں جذب ہو جاتا ہے یاوہ!عداشی لہ کے گوشت بنجاتا ہے رہے کہ متجبل ہونے کیلئے تو قوت ماضمہ کی اور قوت محیلہ کی بعنی اس قوت کی جسکا کام ہیہ ہے کہ ایک شئ کو دوسرے کی طرف متحیل کر دے ضرورت ہے اور ظاہرے کہ بدن کی سب تو تیں جیسے قوت باصرہ اور سب قوائے حیوانی حیات بی کے ساتھ ہیں اور وجہ اس کی بیرے کہ اعضائے حیوانی مثل چیتم و گوش وغیر ہ ان تو یٰ کیلئے ایسے ہیں جیسے آئینہ نور کیلئے مینی قابل اور منذ سوجیسے اصل نور آینہ میں نہیں ہو تابلیحہ آفتاب میں ہو تاہے ایسے ہی اصل قوائے حیوانی نفوس حیوانی میں ہوتے ہیں اعضاء میں نہیں ہوتے ہیں وجہ ہے کہ جیسے آئینہ بے امداد آفتاب نور کے اعتبار سے میکار ہیں اس صورت میں بعد مر گ استحالیہ ممکن نہیں۔نہوہ جذب ہی ہو گاجو بعد مرگ کاٹو تو خون نہیں نکلتااور جذب ہوا تو پھر نایا کی یقینی ہے جانور کو حلق سے ذیج کرنے کی حکمت : (۱) جانور کو حلق سے اسلئے ذیج کیا جاتا ہے کہ مجمع خون کا دل اور جگر ہے اور خون کو اس جگہ سے نکالنے کا نزدیک تریمی راہ ہے۔ اس واسطے طبیبوں کے یہاں مقررے کہ اس جگہ کے مواد کو قے کراکر نکالتے ہیں۔ (۲)اگر جانور کے بدن کالہو کسی اور طرف سے نکالا جاوے تو جانور دیرییں مرتااور اسکو تکلیف بہت ہوتی ہے اور حلق سے ذریح کرنے سے جلدی مرجا تاہے۔

(۳) سانس کی آمدور فت کا میں راہ ہے اور سانس ممدروح ہے لہذاروح اور مرکب روح لیعنی خون کواسی راہ سے نکالنامناسب ہے۔

(۴)روح اور خون غذاہے پیدا ہوتے ہیں اور غذااس راہ سے جاتی ہے لہذاروح وخون کو جدا کرنے کی مناسب راہ میں ہے۔

وجہ حلت مجھلی وٹڈی بغیر ذرخ : (۱) مجھلی اس وجہ سے ذرخ نہیں کی جاتی کہ اسکے بدن کا اصلی مادہ یانی ہے اور یانی بالطبع یاک اور یاک کرنے والا ہے بس جیسے کہ نجاست یانی میں اثر نہیں کرتی ایسانی آئی جانور کی روح جدا ہونے سے اس میں نجاست اثرنہ کرے گی اور حاجت ذرخ کی نہ

ری اور ٹری اس سبب نے فرح نمیں کی جاتی کہ وہ خون جاری نمیں رکھتی اور تعلق اسکی روح کابدن سے بلاواسطہ خون کے مثل تعنق روح پہاڑ اور در خت اور دیر بمادات نے ہے اور اسطرح کے تعلق کا جدا ہونا موجب نجاست نہیں ہوتا کیونکہ اس جدائی ہے خون جذب نمیں ہوا اور اس علت میں اً رچہ تمام دریائی جانور اور تمام شرات انداز ض مشترک بیں مَروہ سب فاتی خبانت اور غذا ہے نجی ومفر ہونے کے جرام بیں۔ خلاف مجھی ڈنڈئی کے ۔ وہ ذاتی وہار ضی خبات سے غذا کے نجی ومفر ہونے کے جرام بیں۔ خلاف مجھی ڈنڈئی کے ۔ وہ ذاتی وہار ضی خبات سے پاک و سالم میں۔ اس واسطے ان دونوں کیلئے خاص استثناء ہوا۔ چن نچہ نی سلیہ الصلوۃ والسلام فرماتے بیں۔ احلت لنا میتنان و دمان اما المیتنان المحوت والمجوا دوالدمان الکبد والمطحال ترجمہ : یعنی بھارے لئے دومیت اور دوخون طال کئے گئے لیکن دومیتوں سے مراو تو مجھی اور ٹری بیں اور دوخونوں سے مراد جگر اور تل بیں۔ اور جگر اور تلی دومیت میں مگریہ دونوں خون کے مشابہ ہوتے ہیں۔ لہذا آنخضرت علیہ ہے اس شبہ کور فع کر دیا جو ان سے پیدا ہوتا تھا خون کے مشابہ ہوتے ہیں۔ لہذا آنخضرت علیہ خون رواں نہیں ہو تالہذا سکے لئے بھی ذرج کر نامشروع نہیں مثل ٹری کے دم مفوح یعنی خون رواں نہیں ہو تالہذا سکے لئے بھی ذرج کر نامشروع نہیں ہوا۔

شتر اور گاؤ اور گاؤ میش اور بھیر اور بحری اور دنبہ کی حلت کی وجہ: (۱) یہ سارے جانور دراصل مزاج انسانی کے موافق اور ستبرے و مستدلی المزاج ہوتے ہیں اس لئے حلال ٹھہرائے گئے ہیں اور ان جانوروں کو خداتعالیٰ نے بھیمۃ الانعام فرمایا ہے اور اس توافق واعتدال کے سبب دنیا میں زیادہ ترانمیں جانوروں کا گوشت بدنی آدم استعال کرتے ہیں فطرت انسانی اس امرکی مقتضی ہے کہ جیسا کہ بدنی آدم کی خوراک کا بچھ حصہ نباتات سے ہو تا ہے ایسائی گئے حصہ اسکا حیوانات بھی وہ مقرر ہونے مناسب تھے جو اسکے مزاج کے موافق ہوں للذاخداتعالی نے ایسائی کیا۔

(۲) جبکہ انسان جامع جلال و جمال ہے تواسکی خوراک میں جمال و جلال دونوں کا ہونا مناسب تفا

المذاانسان کی خوراک کیلئے وہ جانور مقر رہوئے جن میں جمال و جلال ہر دو صفات موجود میں۔
ہر لن گور خر 'خر گوش شنز مرغ کی حلت کی وجہ : وہ جانور جو جنگل میں رہتے ہیں اور جہت الانعام کے مشابہ ہیں وہ سب حال میں کیو کہ ان میں شہت الانعام کے پاک وستم سے اوصاف موجود میں اور وہ مز ان انسان کے موافق اور مطابق ہیں مثلاً ہر ان گور خرشت مرغ و غیر و۔ ایک و شاب میں شخص نے بطور بدیہ کے گور خرکا گوشت جھیجا تو آنخضر ت

ایک افعہ بی علیہ المصورہ المعلوم و اس سے بھور بریہ نے کور کر کا کوشت ایجا کو است مطار سے علیات المصر سے المطاب علیات نے اسکو قبول فرما کر تناول فرمایا۔

وجہ صلت مرغ و مرغانی و گنجشک و کبوتر وما نند آل: ان پر ندوں کا گوشت مزاج انسانی کے موافق ومفید ہے لہذا حال ٹھرے۔

بہشت 'یس حلت شراب کی وجہہ: سوال شراب جود نیامیں ممنوعات اور محرمات ہے ہے۔ وہ کیو نگر بہشت میں رواہو جائے گی۔

جواب: (۱) خداتعالی فرماتا ہے کہ بہنشتی شراب کواس و نیا کی فساد انگیز شراول سے پچھ مناسبت نہیں ہے چنانچ و آن کریم میں بہنشتی شراب کی صفت یول فرمائی ہے۔وسقهم د بھم شراباً طھود ۱. ترزمہ یا لین اوگ بہشت میں داخل ہوں کے خدااان کو پاک شراب طہور پلائے گا۔جو خود بھی یاک ہوکی اور دل کو کامل طور پریاک کردے گی۔

اور بسہ شنبی شراب کے متعاق سے بھی فرمایا ہے۔ و کاس من معین لا یصدعون عنها و لا یبزفون الی قوله تعالی لا یسمعون فیها لغوا و لا تاثیما الا قیلا سلاماً سلاماً ترجمہ کا حاصل سے کہ وہ شراب سائی کے پیائے جو آب زلال کی طرح مصفی ہوں گے بہشتوں کو دیئے جائیں گے وہ شراب ان سب میبول سے پاک ہوگی کہ درد سر پیدا کرے یا یہو شی اور بدمسی اس سے طاری ہواور بہشت میں کوئی انخواور یہووہ بات سننے میں نہیں آئے گی اور نہ کوئی گناہ کی بات سن جائے گی۔ بلحہ ہم طرف سلام سلام جورحت اور محبت کی نشانی ہے سننے میں آئے گا۔ شرح بات سن جائے گی۔ بلحہ ہم طرف سلام سلام جورحت اور محبت کی نشانی ہے سننے میں آئے گا۔ شرح

غرض یہ ہے کہ علت حرمت شراب کی تمام عقلاً اور قاتا ان حرمت کے بزد یک یمی نشہ ہے اور الل اسلام اسکی حرمت کے جبی قائل ہیں جب تک اس میں نشہ ہو۔ آگر شراب سرکہ بن جائے اور نشر نہ رہ ہو توہ بھر اسکے پینے میں تامل نہیں کرتے۔ ادھر قر آن وحد بیث وفقہ میں بھی یمی وجہ نہ کور ہے باجملہ وجہ حرمت وہ نشہ ہے اور چو لکہ وہ ایک جدی چیز کے ساتھ قائم ہے اور اس وجہ سام اسلام ایک وجہ کی میں بیتا ہو گاہر ہے کہ شراب کوجو کوئی بیتا ہے وہ لاجہ سرور بیتا ہے۔ یوجہ یہ وشی نہیں بیتا ہو گام اللہ میں لذت کا شوب ہے جو مادہ سرور ہے اور نشر کی نئی ہے جو وہ جہ ممانعت تھی چنانچ لفظ لا لغو فیھا و لا تاثیم. اس برشاہد ہے پھر دنیا میں نشر کی چیزوں کی اسی وجہ سے ممانعت تھی کہ نشر کے وقت حکام خداوندی اوا بیس بوجہ یہ وہ کے سویہ اندیشہ نشر کی جیزوں کی اسی وجہ سے ممانعت تھی کہ نشر کے وقت حکام خداوندی اوا بیس بوجہ یہ کوئی فرائنس وواجبات و نیم وہ ہے فارغ البال ہوگا۔ وہاں آئر شراب حلال ہوجائے توکیا حری ہی میں برشن میں مکومی پڑنے ہے سام واس میں غوطہ دے کر نکا لئے کی وجہ نبی علیہ برشن میں مکومی پڑنے سے اسکو اس میں غوطہ دے کر نکا لئے کی وجہ نبی علیہ برشن میں مکومی پڑنے سے اسکو اس میں غوطہ دے کر نکا لئے کی وجہ نبی علیہ برشن میں مکومی پڑنے ہے سے اسکو اس میں غوطہ دے کر نکا لئے کی وجہ نبی علیہ برشن میں مکومی پڑنے ہے سے اسکو اس میں غوطہ دے کر نکا لئے کی وجہ نبی علیہ برشن میں مکومی پڑنے سے اسکو اس میں غوطہ دے کر نکا گئے کی وجہ نبی علیہ

میں تریاتی مادہ نہ ہو تو کو ئی جانور زندہ نہ رہ سکے۔

الساوۃ والسام فرہت ہیں۔ اذا وقع الذہ ب فی ادا، احد کہ فلید ہ سه شہ لیمر حد فاد فی احد احد احد احد مشفاء وفی الاحر داء ترجمہ جب سے تمار سے کاہر تن ہیں الاحل میں دوبار کی اساوی ہیں۔ وکیو تک اسک ایک پر میں شفاہ ردو ہر سے میں داری سے اور ایک روایت ہیں ہو کا اسک ایک پر میں شفاہ ردو ہر سے میں داری سے اور ایک روایت ہیں ہے جمی آئی پر و مقد م آرتی ہے جس میں دری کے تعمیل ای اجمال کی ہے جب کہ اتھا گی ہے جیوان کے اندر انلی طبیعت کو تدبیر بدن بین بیدا کیا ہو و طبیعت اکثر او قت وال مواد ہو تی وجو جزوبد ان ہونے کی قبلیت نمیں رکھتے اعماق بدن سے اطراف کی طرف دور کر دیتی ہے کی وجہ ہے کہ اطباء جانوروں کی دم کھانے ہے منع کرتے ہیں اور کھی اکثر او قات خراب نیز او جزوبد ان ہونے کی صلاحیت نمیں رکھتی کھاتی رہتی ہو اور میں ان تعمیل اسکی طبیعت ای مادہ نے منع کرتے ہیں طبیعت ای مادہ نوری کی طرف دور کر دیتی ہے اور اسکی طبیعت ای مادہ نوری کی طرف کر بھی ہیں دیم کو ایک مشکل میں تیا تھے مادہ ہو تی کی صلاحیت نمیں رکھا ہے۔ دیم کو ایک میں دیم کو ایک میں تربی تی ہو تو اس میں تربیاتھے مادہ کی دیم کو ایک میں ذہر رکھا ہے تو اس میں تربیاتھے مادہ کئی دیم کی خانوں سے نہ کا تربی تو اس میں ذہر رکھا ہے تو اس میں تربیاتھے مادہ کھی رکھا ہے۔ چنانچہ سانی کے ذہر کا تربی قب

پانی اور بر تن میں سائس لیناو کھو نکنا منع ہونے کی وجہ: عن اہی هریوة قال رسول الله بین اذا شرب احد کم فلا یتنفس فی الاناء فاذا ارادان یعود فلیخ الاناء ثم لیعد ان کان یوید. این در سائی بر برہ علیہ سے راوی بیں کہ جب تم میں سے کوئی شخص بانی پینے گئے توبر تن میں سائس نہ یو ے اور پیمر جب سائس لینا چاہے توبر تن کو منہ سے بنالیوے اور پیمر جب سائس لینا چاہے توبر تن کو منہ سے بنالیوے اور پیمر جب پینے کا ارادہ کرے توبر تن منہ سے لگاوے۔ دوسر کی حدیث میں این عباس آنخضر سے میں ہیں ہیں۔ لم یکن الرسول الله بین بین خی الشراب ایعنی رسول کر یم شیالی بین میں نہ کھو تکتے تھے۔

سانے، کے سر میں ہو تاہے ایسا ہی اور بانوروں کا ہو تاہے ورنہ اگر جانوروں میں زہر تو :و کمر ان

اورانیای ایک اور دریت میس حضر تائن عباس راوی میں دنیول الله این ان

یسفخ فی الاناء ۔ یکن ہی ملیہ اسلوۃ واسان م نے برتن میں پھو گئنے ہے منع فرمایا ہے۔ (ائن ماجہ)
ساس کا پانی میں لیمنایا پانی میں بھو نلمنا اسلئے منع ہوا کہ سانس تمام گندے بخارات کیکر باہر آتا ہے اور
پانی میں سانس ایا جاوے یا پانی میں پھو نکا جاوے توان متعفنہ بخارات سے پانی متاثر ہو جاتا ہے جواندر
سے باہر آتے ہیں اور اس طرت ہے وہی بخارات اندر چلے جاتے ہیں جن سے حدوث امر انش کا
خطرہ ہے۔ انسان کے اندر آمدور فئت سانس کی گویا انہی مشین ہے جسکے ذریعہ سے گندے اور
متعفن مادے ہر دم پاہر نکلتے ہیں اور تازہ ہوااس کے اندر آتی رہتی ہورا سکے ذریعہ سے انسان کی
سحت قائم رہتی ہے۔ الغرض اندر کے گندے اور متعفن بخارات اور مادے جو سانس کے ذریعہ
سے باہر آتے ہی انکو کھانے پینے والی چیزوں میں سانس کے ذریعہ سے ڈالٹا ممنوع ہوا کہ اس سے
امراض پیدا ہوتے ہیں۔

انسان کیلئے گوشت کھاٹا کیول جائز ہوا: انسان کو مثل شیر و چیتاو ہھیڑیاو غیرہ کچلیوں کا عطا ہونا اس جانب مشیر ہے کہ اسکی غذا اصلی گوشت ہے اور اہل عقل کے بزد یک بیہ بات کم از اجازت نہیں اور ظاہر ہے کہ انسان کو جتنی چیزیں دی گئی ہیں۔ آنکے کان جیسے و کیھنے سننے کیلئے ہیں اس لئے ان سے صاف عیال ہے کہ بید دیکھنے سننے کی اجازت ہے ایسے ہی کچلیوں کو بھی خیال فرما لیجے بال بیہ بات سلم ہے کہ سارے حیوانات یکسال نہیں ہر کسی کے گوشت میں جداتا ثیر ہے۔ لہذا جس جانور کا گوشت معنر ہوگا بقد رضر ورت نا جائز ہوگا کے بال بیات معلم ہے کہ سارے حیوانات یکسال نہیں ہر کسی کے گوشت میں جداتا ثیر ہے۔ لہذا جس جانور کا گوشت معنر ہوگا بقد رضر ورت نا جائز ہوگا۔ جس جانور کا گوشت معنر ہوگا بقد رضر ورت نا جائز ہوگا۔ جس جانور کا گوشت معنر ہوگا بقد رضر ورت نا جائز ہوگا۔ جس جانور کا گوشت معنر ہوگا بقد رضر ورت نا جائز سے کہ کاظ سے ہیں۔ اسکنے سور اور شیر و غیر ہ در ندے ہو جہ بداخلاقی کے قابل ممانعت ہوگئے اور انکا کھاٹا انسان میں اخلاق بیدا ہو قب ہیں۔ جائے جیسے گرم غذا ہے گر می افران میں اخلاق بیدا ہو جائے جیسے گرم غذا ہے گر می اور سر دسے سر دئ بیدا ہو قب ہے ایسے بی حیوانات کے کھانے ہے موافق انسان میں اخلاق بیدا ہو تہیں۔

گوشت ترکاریاں کھانے ہے انسان کے روحانی اخلاق کیسے پیدا ہوتے ہیں : ہم قبل ازیں لکھ کے ہیں اور اس بات کو دوبار ہیاد و لاتے ہیں کہ غذاکا اثر جسم پر وہیاہی ہو تا ہے جیسا غذا کا مزان ہو۔ گرم غذا ہے گرمی اور سر دیسے سر دی کا پیدا ہو نا مسلم ہے اسی طرح حیوانات کے کھانے سے انسانی او صاف کا تغیر و تبدل ہو تار ہتاہے مدام بعنی ہمیشہ تر کاریاں اور غلے گیہوجود غیرہ کھانے ہے انسان میں نرمی وعلم و حلم در حم کے اوصاف پیدا ہوتے ہیں اور گوشت کھانے سے اس میں شجاعت و جسارت و قوت غضبیہ کو تحریک ہو تی ہے چو نکہ انسان جامع جلال و جمال ہے لہٰذا اسکے لئے بقول اور گوشت دونوں قشم کی غذائیں حلال ہو کمیں اگر انسان ہے توت غضبیہ بالکل مفقود ہو جائے توانسانی صفت ہے محروم رہ جائے اور اسکے بہت ہے امور خلل پذیر ہو جائیں کہیں گرمی کی ضرورت ہوتی ہے اور کہیں سر دی کی حاجت بہھی تلخ ادویہ مفید ہوتی ہیں اور گاہے شیریں سے حاجت بر آری ہوتی ہے۔ جہال تلخ ادویہ کے ساتھ معالجہ کرنا ہو وہال شیریں اشیاء کا استعمال کرناسر اسر نقصان دہ 'غیر مفید ہو گا۔ مجھی غصے وغضب ہے ہی کام نکلتا ہے اور نرمی ہے بچڑ تا ہے اور گاہے نری در فق و حکم ہے معاملہ سنور تا ہے اور غصہ وغضب ہے خراب ہو تا ہے۔ای طرح اغذیہ کو سمجھ لواور مرچ جیسی نیزاور نیم جیسی تکخاشیاء اور قند جیسی شیریں چیزول کا نسان کیلئے پیدا ہونا اس جانب مشیر ہے کہ انسان کو مدام ایک ہی چیز کا استعمال کرنا مصر ہے۔ گاہے تلخ اور گاہے شیریں 'گاہے غلہ ومیوہ جات ومبری اور گاہے گوشت 'گاہے رحم اور گاہے غضب کاہر تاؤ۔ کرے اور اس طریق ہے عد الت قائم ہو شکتی ہے۔

انسان میں قوت غضیبہ و حلم و غیر ہ کی حکمت : انسان کی فطرت پر نظر کر کے معلوم ہوتا ہے کہ اسکو مختلف و قنول میں حسب ہوتا ہے کہ اسکو مختلف و قنول میں حسب نقاضائے محل اور موقع تویٰ کو استعال کرے گا انسان میں منجملہ اور خلقوں کے ایک خلق بحری کی

فطرت سے مشابہ ہے۔اور دوسر افحلق شیری سفت سے مشاہم سے رکھتا ہے۔ ایس خداتعالیٰ انسان ت بیہ جا ہتا ہے کہ وہ بحری بننے کے ممثل میں بحری بن جائے اور شیر بننے کے ممثل میں وہ شیر بن جائے اور خداتع کی ہر گز نہیں جا ہتا کہ وہ ہو وقت ہو محل میں بحری بی بیارے اور نہ بیہ کہ ہر جگہ وہ شیر بی بنارے اور جیسا کہ وہ بیہ نہیں چاہتا کہ ہر وقت انسان ۔ و تا بی رہے یاہر وقت جا گتا ہی رہے یا ہر دم کھاتا ہی رہے یا ہمیشہ کھانے ہے منہ بمد رہے اس طرح وہ یہ بھی نہیں جا ہتا کہ انسان اپنی اندرونی تو توں میں سے صرف ایک توت پر زور ڈالدے اور دوسری تو تیس جو خدا تعالیٰ کی طرف ہے اسکوملی ہے۔ توای خدانے اس میں ایک قوت غضب اور خواہش انقام کی بھی رکھی ہے۔ پس کیا مناسب ہے کہ ایک خداداد قوت کو تو حد ہے زیادہ استعمال کیا جائے اور دوسری قوت کو اپنے میں ہے کاٹ کر بچینک دیاجاوے اسکو خدا ہر اعتراض آتا ہے۔ کویاس نے بھن قوتیں انسان کوالیمی دی ہیں جواستعال کے ایا ئق نہیں۔ کیونکہ یہ مختلف قو تیں اس نے توانسان میں پیدا کی ہیں۔ ایس یاد رہے کہ انسان میں کوئی بھی توت پری نہیں ہے بائے انگی بد استعمال پری ہے۔ قرآن شریف مين خداتعالي فرماتا ٢- جزاء سيئة مثلها فمن عفي واصلح فاجره على الله ليني الركوئي تہمیں دکھ پہنچاوے مثلاً دانت توڑوے یا آنکھ پھوڑوے تواسکی سزاای قدربدی ہے جواس نے کی۔ لیکن اگرتم ایسی صورت میں گناہ معاف کر دو کہ اس معافی کا کوئی نیک متبجہ پیدا ہواور اس ہے کوئی اصلاح ہو سکے۔ بینی مثلاً مجرم آئندہ اس مادیت سے باز آجائے تواس صورت میں معاف کرناہی بہتر ہے اور اس معاف کرنے کاخداہے اجر ملے گا۔

اس آیت میں دونوں پہلوؤں کی رہایت رکھی گئی ہے اور عفواور انتقام کو مصلحت وقت سے وابستہ کر دیا کیا ہے سو یمی حکیمانہ مسلک ہے جس پر اظام عالم کا چل رہا ہے۔ رعایت محل اور وقت سے گرم اور سر د دونوں کا استعمال کرنا یمی عقلمندی ہے جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ ہم ایک ہی قشم کی غذا پر ہمیشہ زور نہیں ڈال کے بلحہ حسب موقع گرم اور سرد غذا کیں بدلتے رہتے ہیں اور جاڑے اور گری کے وقتوں میں کیڑے بھی مناسب حال بدلتے رہتے ہیں۔

پس اس طرح ہماری اخلاقی حالت بھی حسب موقع تبدیکی کو جاہتی ہے ایک وقت غصبہ د کھلانے کامقام ہو تاہے وہاں نرمی اور در گذرہے کام بھڑ تاہے اور دوسرے وقت برمی اور تواضع کا مو قع ہو تا ہے وہاں رعب د کھلا تا سفلہ بن سمجھا جا تا ہے غرض ہر ایک وقت اور ہر ایک مقام ایک بات کو جا ہتا ہے پس جو شخص رعایت مصالح او قات نہیں کر تاوہ حیوان ہے نہ انسان اور وہ وحشی ہے نہ مہذب قرآنی تعلیم ہے نہیں کہ کسی جگہ شر کامقابلہ نہ کیا جائے اور شریروں اور ظالموں کوسز ا نہ دی جائے بلحہ بیہ تعلیم ہے کہ دیکھنا جاہیے کہ وہ محل اور موقع گناہ بخٹے کا ہے یاسز اوینے کا پس مجرم کے حق میں اور نیز عامئہ خلائق کے حق میں جو کچھ فی الواقع بہتر ہووہی صورت اختیار کی جائے بعض وفت ایک مجرم گناہ بختنے ہے اور بھی دلیر ہو جا تا ہے پس خدا تعالی فرما تا ہے کہ اندھوں کی طرح صرف گناہ بیٹنے میں یاسز ادینے میں پس جوامر محل اور موقع کے مناسب ہووہی کرو۔ یوفت ذریج جانور پر تکبیر پڑھنے کاراز: ہرتا ٹیرے لئے ایک موڑ جاہے اور ایک قابل آفتاب کی تا خیرے جو آئینہ منور ہو جاتا ہے اور آئشیں شیشہ میں شعاعیں آجاتی ہیں نوان دونوں صور توں میں آفتاب موٹر ہے اور آئینہ اور اتشیں شبشہ متاثر اور قابل آگر ادھر آفتاب نہ ہوبیہ نورانیت جو آئینہ میں آجاتی ہے اور یہ سوزش جو آئٹیں شیشہ میں پیدا ہو جاتی ہے ظہور نہ کرے اور اگراد هر آئینه اور آکشیں شیشه نه ہوتب بھی نیہ نورانیت اور بیا سوزش ظاہر نه ہو۔اس طرح تکبیر وغیرہ ذکراللہ موثر ہیں اور حیوانات معینہ قابل اور متاثر اگر موثر کی جانب بالکل خالی ہویا ہجائے ذکر اللہ پچھ اور ہوجب بھی حلت متصور نہیں اور آگر قابل کی جانب بالکل خالی ہویاسوائے معینہ کے اور کوئی حیوان ہو تب بھی حلت متصور نہیں اب تکبیر کے موٹر ہونے کی وجہ سمجھو کہ جب حکمت المی نے انسان کے لئے ان حیوانات کوجو زندگی میں اس کے مثل ہیں مباح کر دیااور ان حیوانات پر اس کو قدرت عطا فرمائی توواجب ہوا کہ ان حیوانات کی جان نکالنے کے وقت اس نعمت ہے غافل نہ ہوااور غافل نہ ہونے کی ہی صورت ہے کہ خدانعالی کانام ان پر ذکر کریں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ب_ليذكروااسم الله على مارزقهم من بيهمة الانعام _ترجمعه ليني فداتعالى كاتام لیں اس چیز برجو خدا تعالیٰ نے ان کو عطا فرمائی جاریا یوں میں ہے۔شرح اس کی پیہ ہے کہ غلہ ' کھل وغیرہ نباتات کا بدنی آدم کے لئے ہونا تو ظاہر تھا کون نہیں جانتا کہ یہ چیزیں نہ ہوتیں تو بدنی آدم کوزندگی محال تھی البتہ حیوانات کابینی آدم کے لئے ہونااس وجہ سے مخفی تھاکہ مثل بینی آدم کے دست ویا و چشم و گوش وغیر ہ اعضاء و قویٰ ان کے حق میں بھی آلات انتفاع ہیں پھر جیسے غلہ پھل وغیرہ نباتات بدنی آدم کے کام آتے ہیں ایسے ہی حیوانات ہم سنگ بدنی آدم نظر آتے ہیں البتہ نباتات میں پیدا کرنے کے سوااور اجازت کی ضرورت ہے ورنہ ایذاء ذیج جواعلیٰ درجہ کی ایذا ہے کیونکہ قتل ہے لاریب اعلیٰ درجہ کا ظلم ہو گا اور کیوں نہ ہو ہماری تنہاری ملک برائے نام ملک ہے جب ہماری مملوکات میں تصرف بے اجازت ظلم سمجھا جاوے تو خداتعالیٰ کی مملوکات و مخلو قات میں تصر ف بے اجازت ظلم کیوں نہ ہو گا اسلئے اس کی اجازت کی ضرورت پڑی۔ مگر ہر کس وناکس جانتاہے کہ مالک کی اجازت اس وقت متصور ہے جب تضرف کرنیوالا مالک کو مالک سمجھتا ہوااور اگر کسی اور کوسوائے مالک کے مالک سمجھ بیٹھے تو دجائے اجازت بھتم غیر مالک ممانعت ضرور ہے علی ہذالقیاس انعام کی تو تع ای دفت ہو سکتی ہے جب کہ حقوق مالحیت اس کوادا کئے جائیں اور اگر بالفرض 'مالک کے حقوق کسی اور کواد اکئے جائیں تواس وفت انعام کی جگہ الٹامستحق سز اہو گااسلئے بغر ض رفع اشتباہ ذرج کے وقت مالحیت اور اجازت کا اعلان ضرور ہو گا نہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ اہل اسلام اور اہل کتاب کے غرجب میں وفت ذرج بسم اللہ کا کمنا ضروری سیجھتے ہیں۔ بالجمله وفت ذع خدا کانام لیناموافق عقل ضروری ہے۔

غیر اللہ کے نام بر ذرج کئے ہوئے جانور کی حرمت کیوجہ: اوپر کی تقریرے ثابت ہے کہ ذیحہ کا کھانا خدا کی اجازت پر مبنی ہوگا گر بیہ ٹھسرے تو پھر اعلان اجازت خداوندی ضروری ہے تاکہ بیہ وہم صورت حال ذرج سے نہ پیدا ہو کہ وہ خدا کی ذات کا محتاج نہیں ہابدوں اجازت خدا کے عمدہ عمدہ مملوکات میں خاطر خواہ تصرف کر سکتا ہے جس سے اسکا ظالم ہو نااور خدا کی شخفیر نگلتی ہے پھر اس پر اس ا ملان میں بیہ بھی فائدہ ہو گا کہ خدا کا نام سن کر حیوانات کو بوجہ اعتقاد خدا کی مالعیت اوراینی مملوکیت کی جان دینی سمل ہو جائے۔

القصہ خداوند عالم مالک الملک ہے اور حیوانات اسکی متاح۔ اسلئے ان کا حلال ہونا اگر وقت ذرج خداکانام لینے پر مو قوف رکھا جائے اور غیر خدا کے نام پر ذرج کئے ہوئے جانور کو اگر حرام کہا جائے تو بجائے کیونکہ مالک کو یہ گرال نہیں ہو تا کہ اسکی اجازت سے اسکی مملوکات میں تصرف کیا جائے پھر بے اجازت تصرف کیا جائے پھر بے اجازت تصرف کو کہا گوارا نہیں ہو تا اور اگر اجازت کے سوائے یہ بھی پیش آجائے کہ تصرف کرنے تو گوارا ہونا کہا اس میں تصرف کرے تو گوارا ہونا کہا اس میں تصرف کرے تو گوارا ہونا کہا اللہ سن کو کسی اور کے نام کہتا پھر اور اس کے نام سے اس میں تصرف کرے تو گوارا ہونا کہا اللی سن اے بغاوت اسکے لئے تجویز کی جائے گی اور وہ چیز اس سے چھین لی جائے گی بھی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ اہل اسلام ایسے ذیخ کو جس پر غیر خداکانام ہوقت ذرح کیا جاوے یا غیر خداکا سمجھ کر بر اے نام خدا کے نام پر ذرح کیا جائے حرام کتے ہیں اس تقریر سے تو وقت ذرح خدا کے نام لینے کی خرائی موجہ ہوگی۔

حر مت شراب و قمار بازی کی وجہ: چونکہ لوگوں کی معاش اور خانگی تداہر اور سیاست مدن یعنی شہروں کا انظام بغیر عقل و تمیز کے مکمل نہیں ہو سکتی اور شراب خوری کی عادت سے تمام انسانی انظامات میں ہلچل پڑجاتی ہے اس سے جنگ وجدال اور ذاتی رنجشیں پیدا ہوتی ہیں اور طبائع انسان میں جو یہودہ خواہشیں ہیں وہ بھی عقلوں کو مغلوب کر لیتی ہیں پھر ان میں ایسے الیسر ذائل کا میلان ہوجا تا ہے اور تمام تداہر کووہ تلف کردیتے ہیں اگر الیمالی حرکات کی روک ٹوک نے شراب کو حرام کیا گیا۔ شراب فوک نہ جائے تولوگ ہلاک ہوجا نمیں اسی روک ٹوک کے لئے شراب کو حرام کیا گیا۔ شراب میں بہت می خراہیوں کا اندیشہ ہے جن سے خداتھالی کی ناخوشی ہوتی ہوتی ہے شراب کی وجہ سے خداکی جانب خالص توجہ نہیں ہو سکتی تمدن اور خانہ داری کے انتظامات سب در ہم بر ہم ہوجاتے ہیں جانب خالص توجہ نہیں ہو سکتی تمدن اور خانہ داری کے انتظامات سب در ہم بر ہم ہوجاتے ہیں

اسلئے شارن نے شراب کو نجاسات میں داخل کیاہے چنانچہ خدانعالی فرما تاہے شراب نایاک اور شیطان کا فعل برجس من عمل الشیطان اس کنے خدانے اس کو بہت تاکید کے ساتھ حرام کیاہے علمت آلہیہ کا کی اقتضا ہوا کہ اس کو بیٹاب اور یاخانہ کی بر ابر کر دیاجائے تاکہ لوگول کے سامنے اس کی بر ائی متمثل ہو جائے اور اس ہے خود خؤدان کے دلوں کو اس کی طرف ہے کشیدگی ہو جائے اور اس کی حرمت کے اور بھی وجوہ ہیں جب فسادوں کے جامع ہیں چنانچہ خداتعالیٰ فرماتا ٢ ـ انمايريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمروالميسر ويصدوكم عن ذكر الله وعن اصلواة فهل انتم منتهون ترجمع شيطان جابتا بكه وال تم میں دشمنی اور بعض شر اب اور جوئے ہے اور رو کے تم کو خدا کی یاد ہے اور نماز ہے چھر اب تم باز بھی آؤ کے نبی ملیہ الصلواۃ والسلام فرماتے ہیں۔ مااسکو کثیرہ فقلیلہ حوام۔ بینی جو چیز بہت نشہ آور ہووہ تھوڑی بھی حرام ہے تمار بازی یعنی جوااس لئے حرام ہے کہ اس سے مال ناحق ضائع ہو تاہے اور جھگڑے پیدا ہوتے اور تدابیر مطلوبہ متر وک ہو جاتی ہیں اور معاونت جس پر کہ تمرنی زندگی کا دارومدار ہے اس ہے انسان اعتراض کر تاہے اگر ہمارے اس بیان کی تصدیق نہ ہو تو پھر غور کرو کہ کہیں تم نے جواریوں کوان با تول ہے خالیاور آسودہ حال نہ دیکھا ہو گااپیاہی شر اب پینے والے کا حال ہے ان کے مضار و فساد بیشمار ہیں اور جس گھریا قوم وملک میں شراب کی کثرت ہوگی وہاں مصائب کی کثرت ہو گی ہی وجہ ہے کہ ممالک یورپ میں کثرت شراب نوشی کے باعث مصائب جرم کی بھی یوما فیوماتر تی ہور ہی ہے دور نہ جاؤیور پ میں تیجیم ایک چھوٹا ساملک ہے جس کی آبادی 1/3 کملین سے زائد نہیں ہے لیکن ایک لا کھ نوہز ارشر اب خانے ملک میں موجو ہیں یعنی ہر چنتیس شخصوں کے لئے جن میں عور تیں اور لڑ کے بھی شامل ہیں ایک شراب خانہ ہے گذشتہ نصف صدی میں تبیم کی آبادی میں فی صدی بچاس کی ترقی ہوئی لیکن شراب خانہ فی صد دو سو اٹھاون زیادہ ہو ئے اہل بلجیم ایک سال میں ۵۵ گیلن شر اب پیتے ہیں اور مجموعی مقد ار دو کروڑ دس لا کھ چالیس ہزار یو نڈیشر اب میں صرف کرتے ہیں لیعنی روزانہ ستاون ہزار چھے سویونڈ کی شراب

خری اوتی ہے فی کس 1/3 ایوند اور فی خاندان بیدرہ یوند سالانہ کا حساب بالاوسط ہے اس شراب خوری واسر اف کا نتیجہ رہے ہے کہ تعداد جرائم بہت بڑھی جو ٹی ہے مجر مول میں فی صدی ای خود سٹی کرتے ہیں ۷۷ قید خانہ رہتے ہیں ۹ کے فقر و فاقہ میں سر کرتے ہیں اور ۵ کے فی صدی مجنون اور یا گل میں حقیقت میں اسلام نے شراب کو حرام کر نے نوع انسانی پر غیر معمولی احسان کیاہے اسلام میں مسکرات کی ممانعت صاف طور پر بتائی ہے کہ اس پاک مذہب کو شہوانیت ہے کس قدر نفرت ہے ہم اس جگہ یہ سوال نہیں کرتے کہ اگر خلاف اسلام کوئی ند ہب نفسانیت کی راہ نہیں بتاتا تو کیوں اس میں شر اب جیسی بری چیز کی کوئی ممانعت نہیں۔ کیونکہ پیہ مضمون اس وقت زیر بحث نہیں مگر ہم یو چیتے ہیں کہ اگر شراب شہوانی خیالات کو ابھار نے والی ہے جیسا کہ کل دنیا تعلیم کر رہی ہے تو کیا کسی نہ بہب کا شراب ہے منع کر نااور شراب خواری کو قطعاروک وینااس امر کی یقینی اور قطعی'شهادت نہیں ہے کہ وہ شہوانی خیالات ہے جیمٹر انیوالا اور استبازی اور رو ن ودل کی یا کیزگی کی طرف بلانے والا ہے اگر اسلام ایک نفسانی ند ہب تھا۔ اور اسکی غرض بھی تھی کہ شہوانی خواہشات کو بورا کرنے کے ذریعے بتادے اور انکی راہ کھول دیوے تو پیمر اس نے شر اب کو کیوں منع کیااور شراب خوری کو کیوں جڑھے کا ٹا۔

ہمیں اور بھی تعجب ہوتا ہے جب ہم بعض نام کے مسلمانوں کو یہ کہتے ہوئے سنتے ہیں کہ اسلام کے اصول ایک ابتدائی سوسائی کیلئے تجویز کئے گئے تھے جس کا مطلب دوسر نے لفظوں میں یہ ہے کہ گویا یہ اصول ایک و حتی قوم کیلئے تجویز کئے گئے تھے اور آجکل مہذب اقوام کے لئے وہ موزوں نہیں بہر حال ان مہندیوں ہے جو آجکل شراب خوری ہے تباہ ہور ہے ہیں یہ وحتی قوم ہی اچھی رہی افسوس ہے کہ لوگ واقعات کی بناء پر نتائج پیدا نہیں کرتے بلحہ جو ایک خیال دل میں بیٹھ گیا ہے اس کی بیروی کرتے ہیں کوئی پاکیزگی اس پاکیزگی کے برابر نہیں جس کی اسلام نے تعلیم دی گیا ہے اس حوانیت کو جس کی طرف شراب ہے مگر اس حقیقی پاکیزگی کو نفسانیت کہا جا تا ہے حالا نکہ اس شموانیت کو جس کی طرف شراب خوری انسانوں کو لے جارہی ہے پاکیزگی کے نام سے موسوم کیا جا تا ہے شراب ہی وہ چیز ہے جو

انسان کے نضانی جذبات کو جو اس میں اتی ہے اس شراب خوری کی ملت کو اسلام نے جڑے کا ث کر انسانوں کو جوانی جذبات ہے آزاد کر دیاہے ابھی تک دیااس جیتی نور سے بے خبر ہے مگروہ زمانہ بہت قریب آیاجا تاہے کہ جب و نیا کی آئی ہیں اس نور کے دیکھنے کے لئے کھولی جائیں گی اور جب اسلام کے اصول دینیا کو معلوم ہوں کے جب سمجھ میں آئے گا کہ وہ پائین گی ان او گول کے وہم و کمان سے بھی بر ترہے جو اسلام سکھا تاہے۔

حر مت سود کی وجہہ: سود کی ایک کثیر الو قوع صورت سے بے کہ مقرونس نے جتنا قرض لیاہے اس سے زیاد دیا بہتر کواد اکرے بیہ حرام اور باطل ہے کیونکہ تمام مقروضوں کا بیہ قاعدہ ہے، کہ اس قشم کا فرنش اپنی حاجت اور پریشانی کی وجہ ہے لے تولیتے میں ^{لیک}ن حسب و معد واس کا ایفاء نہ کرنے ے دو چند سے چند ہو تا چلاجا تاہے کہ اس سے خلاصی تہمی ممکن ہی نہیں اور اس میں جنگٹروں اور مام خصومتوں کا گمان نااب ہے اور جب کہ مال کے بڑھانے کااس طرح طریقہ ہو جائے گا تواس ئی وجہ ہے تھیتیاں اور تمام صنعتیں متر وک ہو جائیں گی اسلئے اس پیشہ کو حرام ٹھیر ایا گیا۔ عن ابن مسعود قال لعن رسول الشيئاكل الربرا وموكله وشاهديه وكاتبه (ملم وترندى شریف) ترجمعہ ۔ بیعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی میں کہ رسول خدا تنگی نے بیاج لینے والے اور دینے والے اور سود کا معاہدہ لکھنے والے اور سود کے گواہوں سب پر لعنت فرمائی ہے اور خدا تعالى قر آن كريم مين فرماتا ــــــــــياايها الذين امنو ااتقواالله وذرواما بقى من الربوان كنتم مومنين فان لم تفعلو فاذنو ابحرب من الله ورسوله ترجمه ال ايمان والو دُروالله ہے اور چھوڑ دوجو سو درہ گیاہے اگرتم مومن ہو پھراگرتم ایسا نہیں کرتے اور سود لینے اور دینے ہے باز نہیں آتے ہو تو تم کو خد ااور اسکے رسول کی طرف سے اعلان جنگ ہے اور دینے کی ممانعت اسلئے ہے کہ اگر سود دینے والے ہی نہ ہول ایعنی سود پر قرض کوئی نہ لے تو پھر سود خوار بھی کوئی نہ رے باعد اس فتیج رسم کی نیخ کنی ہو جائے پس اس اعتبار خاص سے بید زیادہ تر گناہ ان لوگوں کا ہے جو سود کے وینے کے معاہرہ پر قرض لیتے اور پھر سود کھانے والے او کول ہے قرض لیتے ہیں جن قوموں کا پیشہ سود خواری کا تھاوہ بالاً خر ذلیل و مطرود ہو کئیں۔ مجملہ ان کے قوم یمود ہے کہ چپہ ہمر انکی کمیں سلطنت شمیں ہے جس ملک میں جاتے ہیں ایسے اسباب مہیاہ و جاتے ہیں کہ ذلیل ہو کر انکو نگانا پڑتا ہے اسکی جڑی ہے کہ یہ سود خوار قوم ہے جب لوک سمجھتے ہیں کہ ایکے نیچے ہے گراکا و نگانا پڑتا ہے اسکی جڑی ہے کہ یہ سود خوار قوم ہے جب لوک سمجھتے ہیں کہ ایکے نیچے ہے چھٹکارا نہیں ہو سکتا توا پے بادشاہوں کے پاس چغلیاں کھاتے ہیں اور پھر انہیں تھم ہو تا ہے کہ اس ملک سے نگل جاؤ۔

حرمت سود پر دلاکل قویة قرآن شریف کی وه آیات جن میں سود لی ممانعت کا ذکر ہے: دوسری آیة جس میں سود خواری کی حرمت اس سے بھی زیادہ پر زور الفاظ میں بیان کی گئے ہے ہے۔ یا ایھا الذین امنو ااتقو االله وزر واما بقی من الربوا ان کنتم مومنین فان لم تفعلوا فأذ نوابحرب من الله ورسوله وان تبتم فلکم رئوس اموالکم لا تظلمون و لا تظلمون . وان کان ذو عسرة ننظرة الی میسرة وان تصد

قوا حیوالکم ان گنتم تعلمون (بقره) یعنی اے مسلمانوں اگر تم ایمان رکھتے ہو تواللہ تعالیٰ ہے دُرواور جو سودلوگوں کے ذمہ باتی ہے اسکو چھوڑ دواور اگر ایبا نہیں کرو گے تواللہ اور اسکے رسول ہے لڑنے کیلئے ہو شیار ہواور اگر توبہ کرتے ہو توا پنی اصل رقم تم کو پہنچی ہے نہ تم کسی کا نقصان کر واور نہ کوئی تمہار انقصان کر ہے اور اگر کوئی تنگ دست تمہار امقروض ہو تو فراخی تک کی مملت دو۔ اگر سمجھو تو تمہار ہے حق میں یہ اور زیادہ بہتر ہے کہ اسکو خود ہی معان کر دو۔

کھاٹا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ: کھاٹا کھانے سے پہلے ہاتھ دھوناس لئے مشردع ہے کہ اس فعل سے انسان جملہ امراض متعدید سے محفوظ مصون رہتا ہے کیونکہ اجرام موزیہ جو کہ مورث امراض متعدید تا ہیں وہ ہاتھ دھونے سے اتر جاتے ہیں اور انسان کے اندر نہیں داخل ہوتے ہیں اور انسان کے اندر نہیں داخل ہوتے۔

كتاب البحثايات والحدود

بسم الله الرحمن الرحيم نحمده ونصلي على رسوله الكريم

امابعد: واضح ہوکہ خداتعالی نے محصن نبی آدم کی خاطر بآرام ودامن زندگی ہر کرنے کیلئے بچھ ایسے قوانین اور احکام مقرد فرمائے جو نبی آدم کے پیش نظر رہنے سے وہ ایک دوسرے پر ظلم و تعدی نہ کر سکیں اور جو کوئی ان قوانین کا نقض کرے اسکی سزادہی کے مشاہدہ سے باقیوں کیلئے عبر ت ہو۔

زانی محصن و غیر محصن کی سز امیں فرق کی وجہ: محصن کی حد سنگساری اور غیر محصن کی حد سنگساری اور غیر محصن کی حد درے لگانا ہے اور محصن وہ ہے جس میں بیہ صفات ہوں۔ آزاد مسلمان عاقل بالغ۔اس نے کسی عورت سے صحیح نکاح کیا ہواس سے جمستر بھی ہوا ہواور وہ عورت بھی انہیں صفات سے موصوف ہوا ور رجم میں ان شر الکا کا ہونا اسلئے مقرر ہوا کہ رجم سز ائے شدید ہے اور ان صفات میں نعمت مزید ہے چنانچہ ظاہر ہے تو جلاکل نعم یعنی ہوی نعمتوں کے ساتھ جرم کا ارتکاب عقومت شدیدہ کا

چوری کی سزامیں چور کے ہاتھ کا شخے اور زنا کی سزامیں شر مگاہ نہ کا شخے کی

وجہ: چور کی سزامیں چور کا ہاتھ کا ٹنااور زنا کی سزامیں زائی کی شر مگاہ نہ کا ٹناخد اتعالیٰ کی نمایت عکمت و مصلحت پر بٹنی ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کی حکمت اور اسکی رحمت اور اسکی مخلوق کی مصلحت میں جائز نہیں ہے۔ کہ ہر مجر م کاوہی عضو کا ٹا جائے جس سے اس نے گناہ کیا ہو کیونکہ اس طرح ہر ایک بد نظر کی آئکھ نکالی جاتی اور ہر ی بات کے سننے والے کے کان کائے جاتے اور ہر بد زبانی کرنے والے کی زبان کا شی پڑتی اور ہر ایک ظلم سے طمانچہ مارنے والے کے ہاتھ کائے جاتے۔ اور اس طرح کی سزامیں جو زیادتی و تجاوز کرنا پڑتاوہ پوشیرہ نہیں ہے کیونکہ اس میں عدم لحاظ مرات ہو تا ہے اور خدا تعالیٰ کے اسائے حسنی اور اسکی صفات عالیہ اور اسکے افعال حمیدہ اس امر کو نہیں ہو تا ہے اور خدا تعالیٰ کے اسائے حسنی اور اسکی صفات عالیہ اور اسکے افعال حمیدہ اس امر کو نہیں

چاہتے کیونکہ حد مقرر کرنا محض امن ہی کیلئے نہیں ہے ورنہ اًلراس امر کاارادہ ہو تا تو مجر م کو قتل کر ناجی ایاز م جو تا حد مقرر کرنے ہے مقصود نود م تکب کو گناہ پر تو ﷺ وزجر کر نااور سز اوینااور آئندہ کیلئے عبرت دلانامنظورے اور دوسرے آدمی ایک کی سزاے مبرت بگزیں اور نیزیہ ہمی کہ مجرم عذاب وسزاہے 'خالص توبہ کی طرف رجوئ کرے اور بیہ بھی کہ حد بی سزاہ انسان کو بلذاب آخرت یاد آجادے اور مصالح بینی آدم کو سمجھے کر بھی آئندہ بداول ہے باز آجادے اور بیہ مصالح قطع اعضاء کو مقتقنی نہیں مطلق سز اکو مقتقنی ہیں پھریہ بات کہ چور کیلئے قطع ید کیوں تجویز کیا سواس میں ایک اور بات ہے۔ وہ میہ کہ چور چوری یو شیدہ طور پر آرینا ہے۔ جیسا کہ سرقہ کا لفظ اس پر ولالت کر تا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلال شخص فلال شخص کی طرف پوری ہے ویجی ہے جب کہ وہ اسکو خفیہ نظر ہے دیکھتا ہو اور نہ جا ہتا ہو کہ اسکو کوئی معلوم کرے۔ سوچوری کا کرنیوالا یو شیدہ اور خائف رہتاہے کہ مباد ااس ہے کوئی واقف ہو توماخوذ ہو جائے اور جب وہ کوئی چیز اٹھا تا ہے تواینے آپکو چھڑانے کیلئے بھا گنااختیار کر تا ہے اور اس بھا گئے میں قوت ہاتھوں اور یاؤں سے ہوتی ہے کیونکہ دونوں ہاتھ انسان کیلئے ایسے ہیں کہ جیسا پر ندہ کیلئے اڑنے کے دوبازو ہوتے ہیں۔ اور یاؤں کا دخل بھا گنے میں ظاہر ہے ایس 'چور کا ہاتھ کا نے کی سزااس کی بازوئے قوت کو کو تاہ کرنے اور دوبارہ چوری کرے تواسکوبآ سانی بکڑنے کیلئے ہے۔ جب پہلی د فعہ چوری کرے تواسکا ا یک بازو کا تا جائے تا کہ اسکی دوڑ و ھوپ میں کمز وری واقع ہو جائے پھر دوسری د فعہ چوری کرے تو ا کا یک یاؤں قطع کیا جاوے تاکہ اسے بھا گئے میں زیادہ کمزوری : و جاوے اور کوئی بھی اسکو بھا گئے نہ دے۔ اور اس کے بعد تیسری چو تھی بار میں چوری کرنااس کانادر ہے اسطرح پھر قطع سز امیں تجویز شیں کیا گیا۔ اگر نادر اابیا کرے محبوس کیا جاوے تاکہ لوگ اسکے دکھ ہے آرام یا نمیں۔ اور زانی کی شر مگاہ سز امیں اس لئے نہیں قطع کی جاتی کہ زانی توسارے بدن کے ساتھ زنا کر تاہے اور تمام بدن ہے لذت لیتااور قضائے شہوت کر تاہے اور زناکا فعل اکثر زانیہ کی مرضی ور ضایر بھی ہو تاہےوہ اس امر سے نہیں ڈرتا جس سے چور ڈرتا ہے بعنی طلب کرنے اور ڈھونڈنے سے۔اس

لئے زنامیں غیر محصن کے سارے بدن کو درے لگانے اور محصن کو تمام بدن کے سلسار کرنے کی سزادی جاتی ہے۔ باقی یہ کہ اس میں سنگساری تجویز ہی نہ ہوتی صرف دروں پر کفایت کی جاتی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ چو نکہ زناہے نسب طباتے ہیں اور نسب طبانے سے تعارف و شناخت اور دین کے زندہ گرنے کی امداد باطل ، و جاتی ہے اور اس میں ہلاکت کشت و تاہی نسل انسانی لازم آتی ہے کی زندہ گرنے کی امداد باطل ، و جاتی ہے اور اس میں ہلاکت کشت و تاہی نسل انسانی لازم آتی ہے کین زنااکٹر امور میں قتل ہے 'مشابہت رکھتا ہے لہذ ااسکی بعض صور توں میں قصاص سے تو تی و شنو سے منبیہ کی گئی تاکہ ایسافعل کرنے ہے اور لوگ رک جائیں اور دنیا میں امن واصلاح ہو کیو نکہ اصلاح سے انسان عبادات الی کی طرف رغبت کرتے ہیں اور عبادات الی نعمائے اخروی حاصل کرنے کا ذریعہ ہیں۔

نیز زانی کی شر مگاہ کو قطع کرنے میں اسکو آئندہ نسل سے محروم ٹھمر انالازم آتا ہے اور یہ امر خدا تعالیٰ کی حکمت و مسلحت کے بر خلاف ہے کیونکہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ لوگوں کی اولاد و ذریت انکی عوارت سے بخر ت بیدا ہو اور قطع شر مگاہ سے قطع نسل لازم آتا ہے لہذا یہ امر مشروع نہ ہوا۔

نیز زانی کی شر مگاہ قطع کرنے میں بے ستری بھی ہے اور بیہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ سارے بدن سے جرم زنا کا مر تکب ہوتا ہے تو پھر سارے جسم کو چھوڑ کر ایک عضو کو سزاوینا خلاف عدم تقالہذاعدل اس امر کامفتضی ہواکہ زانی کے سارے جسم کوسز او یجائے۔

شراب خورى دنالواطت سرقه ميل كفاره مقررت بهون كاوجه: حضرتان قيم رحمة الله عليه لكفة بيل ماكان من المعاصى محرم الجنس كالظلم والفواحش فان الشارع لم يشرع له كفارة لهذا الا كفارة فى الزنا وشرب الخمر وقذف المحصنات والسرقة وليس ذلك تخفيفا من مرتكبها بل لان الكفارة لا نعمل نى هذا الجنس من المعاصى وانما عملها فيما كان مباحانى الاصل وحرم لعارض

کالوطی فی الصیام والاحوام ترجمد جو گناہ حرام کی جنس سے بول مثابا ظلم اور امور فاحشہ النظے لئے شارع نے کوئی کفارہ مقر رومشروع نہیں فرمایا اس کئے زناشر اب خوری محصنہ عور تول کو تہمت لگانے اور چوری کرنے میں کوئی کفارہ مشروع نہیں ہوا اور ان گنا ہوں کا گفارہ مشروع نہیں ہوا اور ان گنا ہوں کا گفارہ مشروع نہیں ہوا ہور ان گنا ہوں کا گفارہ مشروع نہیں ہوا ہور ان کا ہوں کا کفارہ مشروع نہیں ہوا کہ اس جنس کے گنا ہوں میں گفارہ ار نہیں کرتا گفارہ کا ار وہاں ہے کہ جوامر در اصل مباح ہواور کی مارضی سبب سے حرام ہو جاوے مثلاً ماہ رمضان وحالت احرام میں جماع کرنے سے گفارہ لازم آتا ہے مگر اور عنوان صدر کے گناہ فی نفتہ کبائر اور بڑے سے گفارہ ہیں اس لئے ان مین سرا ہیں جا کہ ان مین سرا ہیں ہے کہ کفارہ نہیں۔

حالت حیض میں عورت ہے جماع کرنے میں کفارہ اور عورت کی وہر میں جماع كرنے سے عدم كفاره كاراز: عن ابن مسعودٌ عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الذي ياتي امراة وهي حائض قال يتصدق بدنيار اوبنصف دينار - ترجمه اس شخص کے حق میں جوانی عورت سے حالت حیض میں جماع کرے نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا کہ ایک دیناریا آدھادینار اطور کفارہ صدقہ دیدے (این ماجہ) ہم قبل ازیں اوپر لکھ چکے ہیں کہ وہ امور جو دراصل مباح ہیں مگر کسی عارضی امرے حرام ہو جاویں ان کا ارتکاب ایسی عارضی حالت میں موجب کفارہ ہے سوحالت حیش میں جماع کا حرام ہونا عارض حیض سے ہے لہذااس میں کفارہ مقرر ہوااور سے امر موافق ہی ہے ہے اور دیر میں عورت سے جماع کرنے میں کفارہ اس لئے مقرر نہیں ہواکہ بیام بھی مباح نہیں ہوا۔ پس کفارات میں شارع کا بی طریق ہے کہ جوا مور مباح ہیں اور کسی عارضی امرے حرام ہو جائیں ان میں کفارات نہیں اور جو امر مدام حرام ہیں ان میں حدود و تعزیرات ہیں اور یہ امر نمایت مطابق حکمت و مصلحت کے ہے۔ قتل میں دو گواہ اور زنا میں جار گواہ مطلوب ہونے کی وجہہ: قتل میں دو گواہ پر

اکتفاکر نا اور زنامیں جار گواہ مانکنا نہایت حکمت و مسلحت الی پر مبنی ہے کیونکہ شارع کا مقصور قصاص وحدزنامیں احتیاط کر ہے ہو قتل میں تووہ احتیاط یہ ہوئی کہ اَسر قتل میں جار َ ہواہ مطلوب ہوتے تو خونریزیاں بختریت ہو تمیں اور لوک قتل میں زیادہ لیر ہوتے اور اکثر مفتولوں کے فاتل قصاص ہے چھ کر زیادہ خونزیزی کا باعث ہوتے ادر زنا میں وہ احتیاط یہ ہوئی کہ زنا میں جار کواہ مطلوب ہونے میں اس امری ریادہ پر دہ یوشی ہے پس زنا کے متعلق ایسے حیار گواہ مطلوب ہوئے جو فعل زناو چیثم دیدواقعه زناایے، طور ہے بیان کریں جس میں احمال و گمان کا شائبہ نہ ہواہیا ہی ا قرار زنامیں چاربار ہے کم اقرار پر اکتفانہیں کیا گیا کیو نکہ اسمیس بھی اس امر کی پر دہ پوشی میں مبالغہ ہے جس کا اظہار کرناخدا تعالیٰ کو سخت نا پیندے چنانچہ اس امر شنیع و فتیح کی مومنوں میں اثاعت كرنے والے كے لئے خداتها لى و نياہ آخرت ميں عذاب ايم كا ہونا قر آن مجيد ميں بيان فرماتا ہے شراب کا یک قطرہ پینے سے وجوب حداور کئی سیریول پینے و گندگی کھانے سے عدم وجوب کی وجہہ: (۱) یہ امرشریعت اسلامیہ کی خوبیوں ہے اور مطابق عقول سلیمہ اور موافق مصالح عامہ کے ہے کیونکہ خداتعالیٰ نے انسان کی طبیعت میں پول پینے و گندگی کھانے ہے جبلی و طبعی نفرت و کر اہت رکھی ہے اور پیہ طبعی نفرت ہی انسان کوایسے امور پر اقدام کرنے سے روکنے میں کافی ووافی ہے لہذااس میں حد کی ضرورت نہ ہوئی اور شراب پینے کے لئے طبیعتوں کے زیادہ تر خواہشمند ہونے سے ان کے لئے سخت سز اکا مقرر کرنا مناسب ہوا تاکہ کم اور بیش ہر مقدار کے شراب پینے ہے لوگ رک جائیں ہی وجہ ہے کہ تھوڑی ی شراب پینے ہے بھی اگر چہ وہ نشہ آورنہ ہو حد مقرر ہوئی کیونکہ تھوراساشر اب بینابہت کی طرف داعی ہے۔ (۲) شراب پینے سے جو فساد و ضرر لازم و متعدی ہوتے ہیں وہ بول پینے و گند گی کھانے کی ہہ نسبت کئی چند زیادہ ہے لیکن بول پینے یا گند گی کھانے کی مضرت ای شخص تک محدود رہتی ہے جو بیتیا یا کھا تاہے اور وہ بھی! تنی شدید نہیں جس قدر شر اب میں یو جہ زوال عقل شدید ہے۔

حکمت حدود و گفارات : حدود و گفارات النظیمی مقرر او یک که گنا اول پرزجرو تو قالوگول کو جوتی رہے جیسا کہ حق تعالی فرما تا ہے۔ لیندوق و بال امر ہ الرجمہ ایعنی تاکہ اپنے کے کا مز ہ چکھے آلر حدود مقرر نہ ہوت تو سر کش لوگ شرار تول ہے بازنہ آت اور سر کشی میں بو ھتے۔ کفارات بھی ای امر کیلئے محمر ان گئے ہیں اور کھے مصالح حدود کے اوپر بیان ہو چکے ہیں۔ وجہ قصاص : قصاص قتل و جنگ و فساد کو بازر کھنے کیلئے قرار دیا گیا ہے خدا تعالی فرما تا ہے۔ ولکم فی القصاص حیو ہ یا اولی الالباب. ترجمہ یعنی اے مقمند و قصاص میں تمہارے لئے زندگی ہے۔

حر مت قبل کی وجہ : اُربابی لڑا کیاں اوگوں میں رہیں تو آبادیاں اور شرخراب اور ویران ہو جا کیں اور تمام امور معاش میں خلل پڑجائے اور تمدنی زندگی میں خطر ناک تباہیاں وہربادیاں ظاہر ہوں اس واسطے قبل حرام ہوا۔ پس قبل اگر تجویز ہوگا تو کی ہوئے قصاص و نجرہ کی مصلحت کی وجہ سے تجویز ہوگا اور قبل کے علاوہ بھی دو سرے اسباب بھی ہلاک کیلئے اختیار کئے جاتے ہیں وہ بھی مثل قبل ہی کے حرام ہیں۔ مثل آبھی اوگوں میں کینہ کاجوش پیدا ہوتا ہوا وقصاص کاان کو اندیشہ وفکر ہوتا ہوا س لئے کھانے میں زہر ملاد ہے ہیں یا جادو سے قبل کر ڈالتے ہیں ہیں قبل کی طرح جبلے اس لئے کھانے میں زہر ملاد ہے ہیں یا جادو سے قبل کر ڈالتے ہیں ہیں تو پیا قبل کی طرح مشکل ہے سوا سے ایمی ہرتر ہے قبل تو ہر ملا ہوتا ہے اس سے نبی مکن ہے لیکن اس سے تو پیا مشکل ہے سوا سے امور بھی خرائی تمدن کے سب اور پلک میں خلال انداز ہونے کی وجہ سے حرام مشکل ہے سوا سے امور بھی خرائی تمدن کے سب اور پلک میں خلال انداز ہونے کی وجہ سے حرام مشکل ہے سوالے امور بھی خرائی تمدن کے سب اور پلک میں خلال انداز ہونے کی وجہ سے حرام مشکل ہے سوالے امور بھی خرائی تمدن کے سب اور پلک میں خلال انداز ہونے کی وجہ سے حرام مشکل ہے سوالے الی انداز ہونے کی وجہ سے حرام مشکل ہے سوالے امور بھی خرائی تمدن کے سب اور پلک میں خلاس انداز ہونے کی وجہ سے حرام میں اس کے کھور ہیں۔

حر مت سرقہ کی وجہہ: معاش کے طریقے خداتعالی نے اپنے بعدوں کیلئے یہ قرار دیے ہیں کہ مبان زمین سے کوئی چیز حاصل کریں اس میں مولیثی چرائیں کھیتی باڑی زراعت تجارت سے معاش پیدا کریں اور اطمینان معاش کے اعانت سے شہروں ودیبات میں مذہب کا انتظام کریں

اس وجہ ت الازم ہوگا کہ چوری اور فضب سے پر ہیں گریں کیونکہ یہ ایسے امور میں کہ ان سے تمدن میں خلل آتا ہے اور بیا امن عام میں اختلال کی صورت ہے اس لئے بیا امور خداتعالیٰ کو پہند مہیں۔

حر مت زنا کی وجہہ: (۱) فاحق و فاجر کادل ٹولا جائے توصاف ظاہر ہو گا کہ وہ تدابیر نافعہ کے تومعتقد ہیں لیکن ان پر نفسانی خواہشیں غالب ہو جاتی ہیں جو ان سے نافر مانیاں کراتی ہیں وہ خود خوب جانتے ہیں کہ ہم گناہگار ہیںاورلو گول کی بہو 'بیٹیوں سے زناکرتے ہیںاور اگر کو ئی انگی بیوی یا بہن ہے ایسی حرکت کرے توغصہ ہے کا پنے لگیںوہ خوب جانتے ہیں کہ لوگوں پر ان بر ائیوں کا وہی اثر ہو تا ہے اور ایسے اثروں کا : و ناانتظام تمدن کیلئے سخت مصر سے لیکن باوجو د اس جانے کے خواہشات نفسانیہ انکو اندھا کر دیتی ہیں اور راز اس وجدانی اثر کا یہ ہے کہ تندن میں بہ نسبت عور تول کے زیادہ دخل مر دول کو ہو تاہے اس واسطے بالهام البی ان میں یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ہر شخص کی بیوی دوسرے ہے علیحدہ ہو اس میں دوسر اشخص کسی قتم کی مز احمت نہ کرے اور زنا کی اصل میں مز احمت ہے اسلئے یہ خیال اور بیراثر ہر شخص کا فطری اور وجد انی ہو گیا ہے بیں ایک سبب توحر مت زناکا بیرامر فطری ہے اور دوسر اسب ایک مصلحت عقلی ہے وہ بیر کہ زناہے خلط نسب ہو جاتا ہے۔اور نیزوہ قتل اور فساد کا منبع ہے اس لئے بھی یہ طریق نہایت فتیج اور براہے ای لئے اللہ تعالى اسك منع كرنے ميں فرماتا ہے۔ لا تقربو الزنا انه كان فاحشه وساء سبيلا. ترجمه يعنى ان اسباب کے مزد یک بھی نہ جاؤجن ہے زناتک نوبت مینچے کیونکہ زنابے حیائی کا کام اور بر اطریق ہے کیونکہ اگر بیرراہ نکلے تومفاسد ند کورہ جو کہ عظیم ہیں لازم آئیں اور اسباب کے نزدیک نہ جانے کا یہ مطلب ہے کہ بگانہ عورت کو نہ دیکھواور نہ اس کے حسن ومحاسن کی باتیں سنو جن کو دیکیجہ کر ما بن كرتمهارے خيالات زناكى طرف برا بحيخة ہول اور جن ہے زنا تك نوبت پہنچ ـ

حر مت لواطت کی وجہ: ایس عادت ہے نسل انسانی کی پیٹے کئی ہوتی ہے اس طریق ہے گویا

انبان نظام آلمی کو بگاڑ کر اس کے مخالف طریقے سے قضائے حاجت کر تا ہے اس وجہ سے ان افعال کابر ااور ند موم : و نالو گول کی طبیعتوں میں جم گیاہے فاسق فاجر ایسے افعال کرتے ہیں لیکن ان کے جواز کا اقرار نہیں کرتے اگر ان کی طرف ایسے افعال کی نسبت کی جائے تو شرم و حیاسے مرجانا گوار کرتے ہیں ہاں جو منبع فطرت سے جدا ہو گئے ہوں توان کو پھر کسی کی حیاباتی نہیں رہتی اور پر ملاوہ ایسے افعال عمل میں لاتے ہیں۔

حد ' تغریز ' گفارہ میں کیا فرق ہے : حد عربی لفظ ہے اس کے معنی بازر کھنے اور انداز کرنے کے بیں اور اصطلاح شریعت میں کسی گناہ کی سزاد سے کا جواندازہ خدانے اس طرح مقرر و معین کردیا کہ اس میں کسی کی رائے ہے کمی وبیشی نہیں ہو سکتی اس کو حد کہتے ہیں مثلاً محصن زانی کو سنگسار کرناو غیر ہ محصن کو درے لگانااور چور کے ہاتھ کا ثناو غیر ہ

اور تعزیرہ ہے کہ جس گناہ کی سز امیں خداتعالی نے کوئی حد مقرر نہیں کی بلعہ اسکی سزا حسب حال زمان و مکان حکام کی رائے پر چھوڑی گئی ہے۔البتہ اس کیلئے بچھ کلیات بتلاد ہے ہیں کہ انکی مخالفت جائز نہیں لغت میں تعزیر کے معنی او ب و نیا تعظیم کرنا آئے ہیں سویہ امر بھی خداتعالی کے احکام کی عزت و تعظیم کیلئے قائم کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں احکام الهی کی عزت و شوکت قائم رہ اور انکی ہمک عزت نہ ہواور یہ دونوں افعال غیر مباحہ کی سز امیں مقرر ہوئے ہیں۔

اور کفارہ وہ ہے جوایے امور میں بطور بدلہ و تاوان کے مقرر ہو جواصل میں مباح ہوں مگر کی عارضی سبب سے حرام ہو جائیں مثلاً ماہ رمضان اور حالت احرام میں جماع کرنا کہ اول کا کفارہ بیہ عام کر دو وہ وہ وہ انکی کے دریے دو ماہ روزے رکھے یاسا تھ مساکین کو دو وہ قت کھانا کھلا وے اور ٹائی کا کفارہ قربائی دیتا ہے اعلام الموقعین میں کھا ہے۔ واما التعزیر ففی کل معصیة لاحد فیھا و لا کفارہ فان المعاصی ثلثة انواع نوع فیہ الحدو کفارہ فیہ ونوع فیہ

الكفارة ولا حدفيه ونوع لاحد فيه ولا كفارة فالادل كا لسرقة والزنا والقذف والثاني كالوطى في نهار رمضان والوطى في الاحرام والثالث قبلته الا جنبية والخلوة بها ودخول الحمام بغير ميزر واكل الميتة والدم ولحم الخنزير ونحوذ لك فاما لنوع الاول فالحد فيه معن عن التعزير واما الثاني فهل يجب مع الكفارة فيه تعزير ام الاعلى قولين واما الثالث ففيه التعزير قولاً واحدًا. ترجمه تعزيران كنابول جن میں مشروع ہے کوئی حد اور کفارہ نہیں ہے کیونکہ گناہ کے تمین اقسام ہیں۔ایک وہ قشم ہے جن میں حد مقرر ہے اور کفار وان میں مقرر نہیں ہے اور ایک وہ قشم ہے جن میں کفارہ ہے اور حد مقرر نہیں ہے اور ایک وہ قتم ہے جن میں نہ کوئی حد مقرر ہے اور نہ کفارہ ہے بہلی قتم جیسے چوری زنا۔ تہمت لگانا۔ان میں حد مقرر ہے اور دوسری قشم لیعنی وہ جن میں صرف کفارہ مقرر ہے حد نہیں جیسے ماہ رمضان کے دن میں باحالت احرام میں جماع کرنااور تبسری فتم یعنی وہ جن میں نہ کوئی حدیہ اور نہ کفارہ ہے صرف تعزیر ہے جسے اجنبی عورت کا بوسہ لینا اور اسکے ساتھ علیحدہ مکان میں بیٹھنااور حمام میں بغیر ازار کے داخل ہو نااور مر دار گوشت خوک کھاناوغیر ہ سو پہلی نوع میں حد ہی تعزیر کی جگہ کافی ہے اور دوسری میں آیا کفارہ کے ساتھ تعزیر بھی واجب ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں۔اور تیسری میں محض تعزیر ہے بلاا ختلاف۔

وجہ حر مت وعدہ شکنی : عمد شکنی اس لئے حرام ہے کہ جس انسان کے ساتھ دعدہ کیا جاتا ہے وعدہ شکنی ہے اسکو ضرور تکلیف پہنچتی ہے اس کو وعدہ کنند پر اعتبار وانتظار سار ہتا ہے جب وعدہ کنندہ دیدہ و دانستہ کسی کو ضرور تکلیف پہنچانے کی غرض سے ناحق وعدہ توڑ تا ہے تو خطیر ۃ القد س سے اس پر لعنت الیم برستی اور ملا ککہ رحمت کی توجہ اس سے برگشتہ ہو جاتی ہے اور ملال وحزن کی صور تیں اس کے دامنگیر ہو جاتی ہیں یہ وجہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے او فو بالعقود کا اعمر فرمایا ہے تاکہ انسان نقض عمد کی وجہ ہے مستحق لغت نہ بنیں۔

داڑھی رکھنے اور مو تجھول کے کڑوانے کی وجہ: داڑھی ایک چیز ہے کہ اس سے چھوٹے بڑے کہ تس سے چھوٹے بڑے کہ تس کا برا سے اس کا برد سات کا برد ساتا ضروری بوااور اسکار شوانا مجوس کا طریقہ ہے اور اسمیں خلق الی کی تغیر بھی بائی جاتی ہے داڑھی تر شوانے کی وجہ ہے بر سے برد دار اور خاندانی لوگ ر ذیلوں میں شار ہو بائی جاتے ہیں تمام انبیاء صلحاء داڑھی رکھتے آئے ہیں اگر داڑھی منڈوانے میں کوئی مصلحت اور فائدہ ہو تا تو وہ سب سے پہلے منڈواتے کیونکہ ایے لوگ تمام دنیا کیلئے بہتری و بھلائی کا نمونہ بن کر آیا کرتے ہیں اور مو تجھیں کڑوانے کی وجہ سے کہ جس کی مو تجھیں بڑی بردی ہوتی ہیں جب وہ کھا تایا بیتا ہے اس میں بھر جاتی ہیں اور میل کچل میں آلودہ رہتی ہیں اور یہ بھی مجوس کا طریقہ ہے جس کی مشرکوں کی مخالف اللحی یعنی نبیت آئخضرت علی ہوتی ہیں۔ خالفو االمشکرین قصو الشو ارب و اعفو ا اللحی یعنی مشرکوں کی مخالفت کرو مو تجھیں ہرشواؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

عقوق والدین کی حرام ہونے کیوجہ: والدین اولاد کی تربیت میں ایسے ایسے شدائد جھلتے اور انکی پرورش میں مختیں اور مشقتیں اپنی جانوں پربر داشت کرتے ہیں جو مختاج بیان نہیں ہیں اسلئے والدین کی خدمت گذاری کرنالازمی طریقہ قرار دیا گیا۔

شطر نج بازی کوتر کی بیل بازی کی بینگ بازی کا آتش بازی و غیر و کی حر مت کی وجہ دوجہ دول کی خروتر کی جائے ہیں ہے ایس ہے ایس ہے اور او قات ان میں ضائع ہو جاتے ہیں ہے اور او قات ان میں ضائع ہو جاتے ہیں جسکی وجہ سے و نیاو آخرت کی ضروریات ہے بے فکری ہو جاتی ہے اور او قات ان میں ضائع ہو جاتے ہیں جیسے شطر نج اور کوتر بازی اور دیگر جانوروں کا لڑانا و غیر ہ انسان جب ان چیزوں میں مشغول ہو جاتا ہے تو پھر اس کو کھانے اور چینے اور ضروریات کی خبر نہیں رہتی بلحہ بسااو قات پیشاب روکے بیٹھار ہتا ہے اور وہاں سے نہیں ٹلتا پھر آگر ایس چیزوں میں مشغول رہنے کا دستور عام

احکام اسلام مقل کی نظر میں ہو جائے تو یہ او گ منام شہر بر ، جمدیر جائیں اور اپنی اور اپنی جان کی انکو خبر نہ رے۔ اس سے ان مشاغل ہے منع َ ردیاً یا چنانچه ایک بارنی علیه الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کوایک کبوٹر کے بیٹھے جاتے دیکھا تو فرمایا کہ ایک شیطان ہے، جو کہ ایک شیطان کے پیچنے جاتا ہے ای طرح آنخضہ ت علی نے جانوروں کے اڑانے سے منع فرمایا ہے۔ شطر نخ کے بارہ میں روایات موجود ہیں۔ اور ا ہے ہی مفاسد جن جن امور میں ہوں وہ سب بھی اس تھم میں شریک ہوں گے۔ مر دول کو سونااور رہیم بیننے کے ممنوع ہونے کی وجہ (۱) سوناایک ایسی چیزے جس پر بجمی اوگ فخر کرتے ہیں اگر ایسے ہی اغراض سے سونے کے ذیور پہننے کاعام دستور جاری و جاوے کہ مر داور عورت سب کو نام ہو جاوے تو کثرت سے طلب د نیا کی ضرورت بڑے خلاف جاندی کے کہ اس میں مر وں کو صرف انگشتری کی اجازت دینے سے بیہ مفسدہ لازم نہیں آتا۔ ر بی بہ بات کہ عور نواں کو کیوں اجازت ہوئی۔ سواصل میہ ہے کہ عور توں کو آرائی کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے تاکہ ایک خاوندوں کو رغبت ہو۔ میں سب ہے کہ تمام عرب وعجم میں ب نسبت مر دول کے عور تول کی آرانتگی کا زیادہ تر د ستور ہے اس لئے ضروری ہوا کہ عور تول کو بہ

سبت مردول کے خور تول کی اراضی کازیادہ تردستور ہے اس کے ضروری ہوا کہ عور تول کو بہ نبست مردول کے زیادہ زینت کی اجازت دی جائے لہذا آنخضرت علی فاکورھا۔ یعنی سونااور ریشم کے فرمایا ہے احل الذھب و الحریو لأ ناث امنی و حوم علی فاکورھا۔ یعنی سونااور ریشم میری امت کی عور تول کی لئے حال کیا گیا ہے اور مردول پر حرام کیا گیا ہے ایک اور حدیث میں ہے کہ ایک شخص کے ہاتھ میں آخضر سے علی نے سونے کی انگو تھی دیکھ کر فرمایا تم میں سے جو شخص آگ کا انگار اجہانے وہ اسکوا ہے ہاتھ میں لے اور حریر کے متعلق فرمایا۔ من لبس المحریو شخص آگ کا انگار اجہانے وہ اسکوا ہے ہاتھ میں نے دیا میں حریر بہنا تووہ قیامت کے دن اسکونہ پنے فی الدنیا لم یلبسہ یوم القیامة لیمن جس نے دنیا میں حریر بہنا تووہ قیامت کے دن اسکونہ پنے فی الدنیا لم یلبسہ یوم القیامة لیمن جس نے دنیا میں مرداور عورت اور جاندی سونا سب برانہ ہی

چنانچہ سونے اور جاندی کے برتن میں پانی بینا آپ نے فرمایا۔ الا تشوید افی انیة الذهب

والفضة و لا تاكلوافی صحافها فانها لهم فی الدنیا ولکم فی الا خوق ترجمه سوئے اور چاندی كے برتن میں مت بواور نه انکی رکانی میں کھاؤ كيونكه ان كيلئے تو وہ دنیا میں میں اور تمهاؤ كيونكه ان كيلئے تو وہ دنیا میں میں اور تمهارت كئے آخرت میں میں۔ (۲) عور تول ئے اباس و تنجيه ت مردون كومتميز كرنا ضرورى تنا لهذا سونا و چاندى ورئيم بهنا بالعموم عور تول كيلئے مخصوص بوا اور باشتناء انكشترى سيم مردوں كيلئے حرام بوااى مركى طرف حضرت ابن قيم ارشاد فرماتے ہیں۔

بتحريم الذهب والحرير على الرجال حرم الله ذريعته التشبية بالنساء الملعون فاعله لینی سونااور رئیم کو مر دول پر حرام کر دیے سے معلوم ہوا مشابہت کرنے کے ذریعہ کو حرام فرما دیاہے جس کے فاعل پر لعنت وارد ہوئی ہے۔ (۳) خداکو نمایت عیش پبندی ناپند ہے حربر کا اباس بہننااور سونے جاندی کے ہرتنوں کااستعال کرنایہ ایسے امور ہیں کہ انسان کواشفل السافلین میں گرادیتے ہیں لیعنی نمایت پستی میں اور فکروں کو تاریک خیالات کی طرف دیتے ہیں غرض پیہ تو معلوم ہوا کہ نمایت ورجہ کی میش پیندی خراب امر ہے لیکن وہ کو ئی با قاعدہ منضبط امر نہیں جسکے مواقع ظاہری نشانوں ہے ایسے متمیز ہوں جنگی وجہ سے ہر ایک ادنی اور اعلیٰ سے بازیرس کر سکیں چنانچہ لوگوں کی حالت مختلف ہونے سے عیش پیندی کی بھی حالت کیسال نہیں ہوا کرتی بعض لو گوں کے سامان میش اوروں کی نظر میں تنگی عیش ہوتی ہے اور بعض لو گوں کی نظر میں جو شے جید ہوتی ہے اوروں کی نظر میں وہی جیدنا قص ہواکرتی ہے اس وجہ سے شرع نے جب عیش پیندی کی خوبیاں بیان کیس لوان اشیاء کا خسوصیت کے ساتھ ذکر کر دیا کہ جن سے لوگ صرف میش وآرام بی کیلئے منفع ہوا کرتے ہیں اور ان ہے لوگوں میں عیش حاصل کرنے کی عادت شائع ہوگئی ہے اور شرع نے مجمی ادر رومی لوگوں کو اِن اشیاء پر متفق پایا تھا اس واسطے شرع نے کمال عیش وآرام کے مواقع ان خاص امور کو قرار دے کران کو حرام کر دیااور ابطریق قدرت جن اشیاء ہے نفع الخایاجاتا ہے یا اطراف ممالک بیں انکی مادت ہان پر شارع نے کچھ التفات نہیں کیاس لئے حریر اور سونے چاندی کے ہرتن محزم اواب ہے شار کئے گئے اور ان ہر وعید بھی ارشاد فرمائی گئی

جناني آئف رت الله في الدنيا ولكم في الاخرة اور فر ماياللدى يشوب في انية دهب والقصه صحافها فانها في الدنيا ولكم في الاخرة اور فر ماياللدى يشوب في انية دهب والقصه انها يجو جو في بطنه نارجهنم ترجمه نه كماؤ وف اور چاندى بر تنول مين اور نه يو چاندى سوئ بيالول مين يونكه يه بر تن مخالفين اسلام كيك و نيامين مين اور تم كو آخرت مين مليس كرو شخص سونے چاندى كر تن مين بيتا به اسكے بيث مين دورخ كى آك جنبش لري مليل كرد و شخص سونے چاندى كر تن مين بيتا به اسكے بيث مين دورخ كى آك جنبش لري وار يہ حركت كھائے چينے ہى كے ساتھ مخصوص نهيں به بلعه سارى قجوه نفخ كو شامل به لهذا حلال نهيں به كه چاندى اور سونے كرد تن كر ساتھ عسل ياوضو كرے ياان سے تياں ملي علي مردون كى ممانعت سرمه دانى بنائے اور اى تقر برسے غير المل اسلام كيساتھ لباس و غيره تشه كرنے كى ممانعت معلوم بوكى كه مقصود تبعيد به الكے اوضاع واطوار سے اسكى بہت صاف نظيم مردوں كا معلوم بوكى كہ مقصود تبعيد به الكے اوضاع واطوار سے اسكى بہت صاف نظيم مردوں كا نانه لباس يمنئے سے طبعامقين ہونا ہے۔

تصویر رکھنے کی ممالعت کی وجہ: اس میں سے پرسی کادردازہ مفتوت ہوتا ہے (جمتہ اللہ)

یعنی جب اسکی عام عادت ہو جاوے گی اور عام میں ہر طرح کے لوگ ہوتے ادھر دیکھنے والے مختلف فئم کے ہوتے ہیں تو ضرور کسی نہ کسی وقت اس میں مفسدہ پیدا ہو گا جیسا پہلے ہو چاکا کہ خاص بنانے والوں نے پرستش نہیں کی محض بزرگوں کی یاد گار بنائی تھی پھر آخر اسکی نوست پنجی اس وقت وکھیے لیجئے کہ باوجود علوم قدیمہ و ملوم جدیدہ کی روشنی پھیلنے کے ایک بڑے معزز بیر سٹر صاحب کی دکایت سن ہے کہ صبح اٹھ کر اپنے پیر کی تصویر کو نمایت ادب و تعظیم سے تسلیم بجالا کر پھر کوئی اور دکار سے باکریزی خوانوں کے ایک اعلی طبقہ میں ایسے افراد موجود میں توبالکل عام آدمی کیر کیا متاور باس لئے تصویر کو کھی طرور حرام کمنا چاہیے۔

كتاب الفرائض

جائیداد میں حقد ارول کے حصے مقرر ہونے کی وجہ: بسم الله الوحمن الوحیم

الحمد لله الذي فرض نصيبا من الميراث لكل احد من الرجال والنساء ليصون الناس من الاعتداء على حقوق الاقرباء والصلوة والسلام على رسوله خاتم الانبياء وعلى الذين اتبعوا الهدى وطريق الاستواء.

اها بعد. والشح ہو کہ (۱)اسلام نے میت کی جائداد میں حفد اروار، کے جے اسلئے معین و مقم رہے بیں کہ حقداروں کے حقوق محفوظ رہیں اگر میت کے اقرباءاور والیوں میں ہے کل جائداد کا ایک ہی شخص کو اختیار کلی دیا جائے اور دوسر ہے افرہاء کے جھے اس میں مقرر نہ ہوں تواکثر ایسے افراد ہوتے ہیں کہ جائداد کو اپنی ذاتی اغراض میں ازا دیتے ہیں اوراینے فوائد واغراض و میش کے سوانے دوسرے حقداروں کی غوریر دانت اور انکے حقوق کی پرواہ نہیں کرتے اور جانداد میں نظالمانه تصرف ثمروع کر دیتے ہیں حتی کہ سارے ترکہ کوایئے میش و عشرت میں خور دوبر و کر ویتے ہیں۔لہذا خدانعالیٰ نے ان ظالمانہ کاروا نیوں کو روکنے اور ائلے انسداد کیلئے جا نداد میں ہر ایک حقدار کے جصے معین فرمادیئے تاکہ ایک ہی شخص دوسرے حقداروں کے حصول کو اپنی اغراض میں خور دوہر دنہ کر سکے بلحہ حصول کے مطابق جائداد سب اہل حقوق کیکرایے اینے حصہ ہے آزادی کے ساتھ منتفع ہوں اور اس کے قریب قریب اس رسم میں خرانی ہے جو بعض جگہ جاری ہے کہ ولد اکبر مالک باقی دوسرے اہل حق گزارہ خوار۔ چنانچہ ان لو گوں کے ظالمانہ تصرفات کارات دن مشامدہ ہور ہاہے جس کا بچھ علاج ایبا نہیں جو سہولت سے ہر گزارہ خوار اس کااستعمال كر سكے۔ چنانچہ ميراث كے جھے مقرر ہونے كى فلاسفى خداتعالى نے قرآن كريم ميں يہ بيان فرمائی ہے کہ اقربائے میت کے حقوق ضائع ہو کر خور دوہر دنہ ہو جائیں۔للر جال نصیب مما ترك الوالدان والاقربون مماقل منه اوكثر نصيباً مفروضاً الى قوله تعالى الذين يا كلون اموال اليتامي ظلماً انما يا كلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا يو صيكم الله في اولادكم للذكرمثل حظ الانثيين. الأينة (كي سوره ناء) اس جَّد يتامي كا ذكر خصوصیت ہے اس لئے فرمایا کہ بسااو قات میت کے چھوٹے چھوٹے یچھے رہ جاتے ہیں اور

بزے میٹیامیت کے دوسرے اقرباسارے مال کو خور دیر دکر دیتے ہیں لبندااییا کرنے میں سخت وعيدوارد ، و في يُتمر حصص في تفسيل سيخ مذكوره بالا آيات كي آك يوصيكم الله كي عبارت شروح ہوتی ہے جس کا مفصل اکر آئے آوے کا تو مصلحت اہل جانداد کی تھی۔ باقی خود جانداد کی بھی اس میں مصلحت ہے وہ بیا کہ سی بڑی ہے بڑی 'جائداد میں بھی متعبر در حصہ دارول کے حقوق اور جھے معین ومنتخص ہونا کے لئے حفاظت واستحکام کا موجب ہے کیونکہ ہر ایک حصہ دار اینے معین حقوق کی وجہ ہے اس مشتر کہ جانداد کی بہتری وبہبودی کے سعی کرے گاپس جس جانداد کے حقدار زیادہ :ول گے ای قدر اس کیلئے استحام کا سبب ہے بیہ تو مشتر ک رہنے کی صورت میں ہے اور اگر تنقیم کرلیں توہر تھخص کے اصل مالک اور دوسروں کے گذار خوار ہونے کے ایساا ہتمام ممکن نہ تھا کیو نکہ ایسے ام میں کون سعی کرتاہے جس سے زیادہ منتفع دو سرے اوگ ہول ہے تو فی انفسہ خواص میں ہر شخص کے مالک مستقل ہونے کے باقی آئر کوئی اینا حصہ بالکل اڑانے لکے اور اس مصلحت ہے کوئی شخص قانون میراث کو خلاف حکمت سمجھے اس اڑانے کاؤمہ داراس شخص کی بدید ہری و قلت تدبر ہے اس کا اگر امتیار کیاجائے تو میراث ہی کی کیا شخصیص ہے جس شخص کواینے مکسوبہ اموال میں بھی ایباکرتے دیکھوبس اس ہے چھین کر اس ہے بڑے بھائی کے حوالہ کر دو پھر یہ فطری امرے کہ اپنی چیز اینے ہاتھ سے اڑانااس قدر ایذادہ نہیں جتنااین چیز دوسرے کے ہاتھ میں ہونیے وقت ان دوسر وں کا دست نگر ہو نااور باقی اگر کسی کا ذوق ہی باطل ہو گیا ہو تو اس سے خطاب ہی شیں۔

حقیقت تقسیم میراث : منه اصول میراث به به که اس کامدار تین امور پر به ایک تو میت کے بعد اس کا جا کہ اس کا قائم میت کے بعد اس کی جی اس کا جا کا قائم میت کے بعد اس کی جگه اسکی عزت اور مرتبه میں اور جو با تیں اس قتم کی جیں ان میں اس کا قائم مقام رہے۔ مقام جو ناکیو نکه انسان کی اس بات میں بردی کو شش ہوتی ہے کہ اسکے بعد اسکاکوئی قائم مقام رہے۔ دو سر اخد مت اور عمنواری اور حجت اور شفقت اور جو با تیں اس قتم کی ہیں تیسر اقرابت جو ان

دونول ہا توں پر بھی مشتمل ہے اور تینوں میں زیادہ تراس تیسر ی بات کا متابار مقدم ہے اور **پو**رے طور پر ان سب کا محل وہ مجتفیں ہے جو نسب کے عمود میں داخل ہے جیسے باپاور دادااور بیٹااور بو تاہیہ و گ سب سے زیادہ وراشت کے مستحق ہیں مگر و نشع طبقی کے امتبار سے کہ جس پر قر نابعد قرن عالم کی بناہے بیناباپ کا قائم مقام ہو تاہے اور اسی کی او گول کو تمنااور امید ;واکر تی ہے اسی کی خاطر نکاح کرتے ہیں اور اوالا کے بیدا ہونے کی کوشش کرتے ہیں اور باپ کا بیٹے کی جگہ قائم ،وناوضع طبعی کا مقتضی نہیں ہے اور نہ لوگوں کوس کی آر زواور امید ہوتی ہے حتی کہ اگر کسی شخص کو اس کے مال میں اختیار دیدیا جائے تو یقیناً اسکے دل پر اولاد کی عمنواری باپ کی عمنواری پر غالب ہو گی اس واسطے تمام لو گوں کا دستور ہے کہ اولاد کوباپ پر مقدم مجھتے ہیں اور پھر قائم مقام ہونے کا حمّال کھائی میں ہے اور پھر جواس کے مانند جمنز لہ قوت بازو کے میں اور اس کی قوم اور اس کے نسب کے میں باتی رہی خدمت اور شفقت تواس کا اول مظنہ قرابت قریبہ والی عورت ہے اور سب سے زیادہ ماں اور بیلٹے اس امر میں اس کی مستحق ہیں اور جوان کے مانند نسب کے عمود میں داخل ہیں اور بیتی بھی فی الجملہ باپ کے قائم مقام ہوتی ہاوراس کے بعد ہمشیرہ کہ یہ بھی قائم مقامی سے خالی نہیں پھر جس عورت سے علاقہ زوجیت کا ہے وہ خادم ہوتی ہے پھر مال شریک بھائی بہن ان عور تول میں بناء میر اٹ صرف خدمت و شفقت یا مع القرابت ہے باقی عور تول کے اندر حمایت اور قائم مقامی کے معنی نہیں یائے جاتے کیو نکہ عور تیں بسااہ قات غیر قوم میں نکاح کر لیتی ہیں اور ای قوم میں داخل ہو جاتی ہیں البتہ بیٹی اور بہن میں کسی قدر یہ معنی یائے جاتے ہیں لیکن عور توں کے اندر محبت اور شفقت کے معنی کامل طور پریائے جاتے ہیں اور اس امر کامظنہ اول بہت قریب کی قرابت جیسے مال اور بیٹی پھر بہن اور امر اول یعنی میت کی قائم مقامی کامل طور پر توباب اور مینے میں یایا جاتا ہے اور ان کے بعد بھائی پھر بہا میں اور امر ثانی یعنی شفقت سب سے زیادہ بایہ میں اور میٹے میں پایا جاتا ہے بھر نیٹنی اور خیائی بھائی میں پایا جاتا ہے اور اس کا یہ مظنہ قرابت قریبہ ہے اس وجہ ہے جو جیا کے لئے صحبے وہی پھو پھی کیلئے تھم نہیں ہے کیونکہ بھو پھی مصیبت کے

رفعه موم

و فت کام نہیں آسکتی بنس طرح جیاکام آتا ہے اور پھو چھی قرابت میں بھی ہمشیرہ کے برابر نہیں ہے اور مجملہ اصول میراث میہ ہے کہ جب مر دوعورت ایک ہی درجہ کے ہوں تو مر د کوتر جیجوی جاتی ہے کیونکہ عزنت کی حمایت کے لئے مر دہی مخصوص ہیں اور اسکی بیہ وجہ بھی ہے کہ مر دول پر نققے بہت ہوتے ہیں پس زیادہ تر یمی مستحق ہیں کہ انکووہ مال دیا جاوے مخلاف عور توں کے کہ یہ اپنے خاد ندوں یابایوں یا بھا نیوں کے ذمہ ہوتی ہیں اور مجملہ ان اصول کے بیہ ہے کہ جب وار ثوں کی ا کی جماعت یائی جائے تواگروہ سب دارث ایک مرتبہ کے ہیں تب تواس ترکہ کی تقسیم ان سب پر ضروری ہے کیونکہ ایک کو دوسرے پر تقدم نہیں ہے اور اگر ان کے درجہ مختلف ہیں تواسکی دو صور تیں ہیں یا تووہ سب ایک نام اور ایک جہت میں داخل ہیں اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ قریب بعید کا حاجب ہو کر بعید کو میر اٹ ہے محروم کر دیتاہے دوسری صورت بیہ کہ ان کے اساء وجہات مختلف ہوں کہ اقرب حاجب ہو گابعد کاحاجب ہو کر ابعد کو محروم تو نہیں کر تالیکن حصہ اس کا کم كرديتاہے مجملہ ان اصول كے بيہ ہے كہ سمام كہ جن سے حصول كى تعيين ہوتى ہے ان كے اجزاء ا پسے ظاہر ہو ناچا ہئیں کہ محاسب وغیر محاسب سب اول وہلہ میں ان کی تمیز کر سکیں اور آنخضر ت مالله ناسخ اليناس قول مبارك مين اسبات كي طرف اشاره فرمايا بانا امة امية لا نكتب ولا نحسب العنی ہم امی لوگ ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں کیو تکہ جس چیز ہے تمام مظفین کو خطاب کیا جائے اس میں یہ بات ضروری ہے کہ ایک تواس سے حساب کرنے میں تعمق وغور کی حاجت نہ ہوااور دوسرے ظاہر نظر میں کی وہیشی کی تر تیب اس میں معلوم ہو جائے لہذاشر وع نے سہامات میں سے دوقتم کے سہام اختیار کئے ہیں ایک نو ٹلٹین اور ثلث اور سدس اور دوسر ہے نصف ربع مثمن کیونکہ ان دونوں کا مخرج اصلی دواول کے عد دلیعنی دواور نتین اور ان دونوں میں تبین مرتبہ یائے جاتے ہیں کہ ان تینوں میں اوپر کو جاتے ہوئے تو نسبت ضعف کی ہے لیعنی دو گئے کی نسبت اور بنیجے اتر تے ہوئے نسبت نصف کی ہے اور اس میں کمی بیشی کابالکل ظاہر ومحسوس ہونا بالكل اقرب ب_

مر د کا حصہ عورت سے وو چند ہوئے کی وجہ : خداتوں فر ماتا ہے۔ یو صبیحہ الله فی اولا د کہ للذکر مثل خط الانٹیس فال کن نساء فوق اثنتین فلیس تلثا ماتول وال کانت واحدة فلیها النصف ترجمہ شن حمات ہا اللہ توں تماری اور یو یش (میم اش باتا) کہ مرو کے لئے برابر دو مور تول کے حصہ بہر آبر عور تمیں دو ت زیادہ ہول پی اان و میت کر ترک کادو ثلث ہوارا ارا یک جہ توان کے لئے نسف ب مردکا حصہ عورت ہوئ و چند ہوئی فروجہ یہ ہے کہ خداتوں فرماتا ہے۔ الوجال وقوامون علی النساء بما فضل الله بعضهم علی بعض و بما انفقوا ، ترجمہ : یعنی مرد ما تم میں عور تول پر اس لئے کہ خداتوالی نے بعض کو علی بعض و بما انفقوا ، ترجمہ : یعنی مرد ما تم میں عور تول پر اس لئے کہ خداتوالی نے بعض کو علی بریز رگی وفضیلت دی ہے اور اس وجہ ہے کہ انہوں نے مال خرچ کئے میں اپنی عور تول کی حاجوں میں۔

اکیلی بیدیشی کو نصف حصہ میراث ملنے کی وجہ: اکیلی بیشی کیلئے اضف ترکہ مقرر ہواکیونکہ جب اکیلابیٹاہو تا تواس کو سارابال ملتا ہیں مقضائے تضعیف ان جو کہ للذکو مثل حظ الانٹیین سے مفہوم ہے اکیل بیستی نصف میراث کی متحق ہے دو اور دوسے زیادہ پیٹیول کو دو تمکث ملئے کیوجہ: دو کو دو ثلث اس لئے طبح ہیں کہ اگر بیستی کے ساتھ بیٹا ہو تا تواس بیستی کو ثلث ملتا اس لئے دوسری الزک کے ہونے سے اطریق اولی ثلث سے کم نہ ہونا چاہیے کئی تقریر دوسری بیستی کے حق میں جاری ہو اور چونکہ بات کا تلثین سے نیادہ ہو تو اسکے والدین میں سے ہر ایک کیلئے چھٹا حصہ مقرر میں ہوئے کی اور دوسری بیلئے چھٹا حصہ مقرر میں ہوئے کی والدین میں سے ہر ایک کیلئے چھٹا حصہ مقرر میں ہوئے کیوجہ: خدا توالی فرماتا ہے والا بویہ لکل واحد منہما الدس مما ترك ان کان لہ ولد ور ٹه ابواہ فلامہ النائ فان کان لہ اخو ق فلامہ السدس

تر جمہ ۔ بیٹی میت کے الدین میں ہے ہر ایک کا حصہ پیشا ہے اس مال میں ہے جو میت چھوڑ کر مرے بخر طیکہ اس میت کے اوالا ہو گیں آئر میت ہے اوالا نہیں ہے اور والدین وارث ہول تو میت کی والد ہو کو جھٹا حصہ ماتا ہے۔

سے بات تم کو واضح ہو چکی ہے کہ بہ نسبت والدین کے اولاد میراث کی زیادہ تر مستحق ہے اور اسکی صورت سے ہے کہ ان کو دو تلک اور والدین کو تلف دیا جائے تاکہ زیادت استحقاق ظاہر ہو اور باپ کا حسد مال کے حصہ سے زیادہ اسلئے نہیں مقر رکیا گیا کہ بیٹے کے قائم مقام ہونے اور اسکی معاونت کے اعتبار کی جا چکی ہے تو اس فضیلت کا دوبارہ میں اعتبار کی جا چکی ہے تو اس فضیلت کا دوبارہ میں اعتبار نہ ہوگا۔

میت کے اولا دنہ ہوتو سار اتر کہ والدین کو ملنے کی وجہ: جس صورت میں میت کے اولا دنہ ہوتو وسار اتر کہ والدین کو ملنے کی وجہ: جس صورت میں میت کے اولا دنہ ہوتو والدین کو ملے گااور باپ کو مال پر فضیلت : و گی اور اس مئنہ میں جس فضیلت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ فضیلت تھعیف نہیں فضیلت عقوبت ہے۔

میت کے مال اور بھائی بہن ہول تو مال کو چھٹا حصہ ملنے کی وجہ: اگر مال اور بھائی بہن وارث :وں اور بھائی بہن ایک سے زیادہ ہول تو مال کو چھٹا حصہ دیا جائے گا کیونکہ یہ اخوت والے عصبہ نہیں ہیں اور دور جاکر عصبات موجودہ میں تو چونکہ عصبیت اور شفقت و محبت باہم بر ابر نہیں اسلنے نعف انکو اور نعف انکو ملے گا اور پھر وہ نضف جو شفقت کا حصہ ہے مال پر اور اسکی اوالا و پر تقلیم :و کا اور چو نکہ مال کا چھٹے جسے کہی کم نہیں ہو تا اسلنے اتنا تو مال کو دیں گے اور باقی ان اوالا دکو جو کہ میت کے بھائی ہیں دلایا جائے گا اور اگر یہ اخوت والے عصبات ہیں تو ان میں قرابت قریبہ و جمایت و نوں جمع ہوتے ہیں قوان میں قرابت قریبہ و جمایت و نوں جمع ہو گئیں اور بسااو قات ایکے ساتھ اور وارث بھی ہوتے ہیں بی قرابت قریبہ و جمایت و نوں جمع ہو گئیں اور بسااو قات ایکے ساتھ اور وارث بھی ہوتے ہیں

مثناً بیننی اور بیٹے اور خاو ند نیم اَنر مال کو نیٹ جسے سے زائد دیدیں تواوروں ہر^{عنل}ی ہو گی۔ تركه زوجه سے بشرط عدم اوا إد خاوند كو نصف اور بشرط اوا إدجو تھائى حصه ملنے کی وجہ اور تر کہ خاوندے زوجہ کو جو تھائی حصہ اور بشر ط او لا د اٹھوال حصه علئے كى وجه: فداتمانى فرماتا بولكم نصف ماتوك از واجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها اودين. ترجمه ایعنی تم کو تمهاری بیو یول کے ترکہ میں ت جو تھائی جسہ سے ہائی و صیت وادائے قرض کے بعد۔ اور غدا تعالى قرما تا بـ ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولدفان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها اودين. ترجمه ليني تمارى يواول كو تمهارے ترکہ میں ہے اگر تمهاری اولاد نہ ،و توجو تھا حصہ ہے پُھر اگر تمهاری اولاد ہے توجو یوں کو تمهارے ترکہ میں ہے آٹھوال حصہ ملے گابعد اس وصیت کے جو تم نے کی ہے اور بعد ادائے قرض کے خاوند کو ترکہ اس نئے ملتا ہے کہ اسکوندہ می اور اسٹے مال پر قبضہ ہو تا ہے لیس بالکل مال کو ا سکے تبضہ ہے نکالنے میں اسکی ضررر سانی ہے اور بیوی خاوند ہے اپنی خدمت اور ہمدر دی اور محبت كاصله سے ليتى بلنداخاد ند كوروى ير فضيات ب-

چنانچه خداتعالی فرماتا ہے۔ الوجال قوامون علی النساء کینی مرد عور توں پر حاکم ہیں۔ پھر اس بات کا بھی اعتبار کیا گیا ہے کہ الکے باہم توراث میں سے اوال دیر بھی تنگی نہ ہواس لئے یہ حصص مناسب ومتفاوت مقرر کئے گئے۔

(عنبیہ) ہمیں سخت تعجب آتا ہے اور لوگوں پر کہ جب کو نَی بیدہ عورت نکاح کر لیتی ہے توجس حصہ کی وہ مالک ہوتی ہے ور شاس سے لے لیتے ہیں حالا نکہ ازروع قانون شرع اسلام وہ اختیار رکھتی ہے کہ امال کرنے کے وقت وہ ابنا حصہ ﷺ ڈالے یا اپنے پاس رکھے اور قابش رہے۔ ایسے ہی سخت خلطی کے مرتکب ہوتے ہیں وہ لوگ جوجہ وہ اور مطلقہ سے ببلور ملک دیا ہوازیور واپس لے لیتے ہیں ملطی کے مرتکب ہوتے ہیں وہ لوگ جوجہ وہ اور مطلقہ سے ببلور ملک دیا ہوازیور واپس لے لیتے ہیں

حالا نکه خداتعالی فرماتا ہے۔ ولا یحل لکہ ان تاخذ وامما تیتمو هن ترجمہ نیمی تم وطال نمیں عورت مال بی دیئر نمیں ہورت مال بی دیئر فلیں ہوا نامیں عورت مال بی دیئر فارغ خطی خاوند سے حاصل کرتی ہے۔

لاولد میت کے وار تول کو کم وہیش حصے ملنے کی وجوہ: اللہ تعالی ایب جَله فرمات ے ـ وان كان رجل يورث كلالة او امراة وله اخ او اخت فلكل و احد منهما السدس وان كانو ااكثرمن ذالك فهم شركاء في الثلث. ترجمه العني الروه شخص جس كاترك القسيم ہو تا ہے کلالہ ہو لیعنیٰ اسکے اواا د اور باپ نہ ہواور اسکے بھائی یا بہن ہو توان دونوں میں ہے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور اگر وہ زیادہ ہول توسب ثلث میں شریک ہول کے اور دہ سری جُدہ فرماتا - يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرء هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهريرثها ان لم يكن لها ولد فان كانت اثنتين فلهما الثلثان مماترك وان كانوااخوة رجالا والنساء فلذكر مثل حظ الانثيين. ترجمه يعني تجه ے متله دریافت کرتے ہیں لاولد میت کے ترکہ کے متعلق تو کہ دے کہ خداتعالی تم کو لاولد میت کے ترکہ کے متعلق بیہ فتوی دیتاہے کہ اگر کوئی مر دمر جائے جس کے اولاد نہ ہواور اسکی بہن ہو تواس کی ایک بہن کواس مر د کے ترکہ کا نصف ملے گااور وہ مر داس بہن کاوار ث ہو گااگر اسکے اواا د نہیں ہے بھراگر دو بہنیں ہوں توان دونوں کواس کے ترکہ میں سے دو ثلث ملے گااور اگر میت کے بھائی اور بہن مخلوط ہوں تو مر د کو عورت ہے دو چند ملے گا۔ یہ آیت بالا جماع باپ شریک کی اولاد میں ہے اور کلالہ کے تقسیم حصص کی حقیقت بھائی اور بہن کے حصوں کی فلاسفی میں ظاہر کی گئی ہے اس سرخی میں میت کے مال اور بھائی بہن ہول گے۔

میت کے بچپااور اسکی اولاد کے مستحق وراثت ہونے اور اسکی خالہ کے میر اث سے محروم ہونے کی وجہ: میت کے بچپاکی اولاد کا مستحق وراثت ہونااور اسکی

ناا۔ جو کہ اسکی مال کی طرف ہے : وقی ہے اسکے میر اٹ میت ہے تھے و مربہ ہے کی وجہ رہے کہ بتجا کی اواو میں میت کی پشتی وطرفد ار کی و تمایت والداد و موالات زندگی میں زیاد ہ : وقی ہے اور والد ہ کے رشتہ دار اجنبیوں کی طرح تیں وہ واپنے بابوں کی طرف منسوب ہے جاتے ہیں ابتداوہ ممزد لہ میڈوں کے اقرباء کے جوتے ہیں۔

عذاب و تواب قبر پر اعتراضات اور حضرت این قیم جوزی رحمهٔ الله علیه کے ان یر فلسفیانہ جوابات : حضرت انن قیم رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے مندرجہ ذیل اعة اضات مذاب و ثواب قبر ك متعلق ميش كئے كه ملحد و زند بق منكر ان مذاب و ثواب قبر كو ہم کیا جواب ویں جو کتے ہیں آلہ تبر ووز ن کے گز شول میں ہے گز ہمایا بھٹ سے یا غول میں ہے باغ کیو نکر ہو سکتی اور کیو نکر کشاد ہ اور تنگ ہو سکتی ہے جب کہ میت نہ اس میں تبیھ سکتی ہے اور نہ کھڑی ہو سکتی ہے وہ کہتے ہیں کہ جم قبر کھودتے ہیں تواس میں نہ تواندھے اور گئے فرنسے دیکھتے ہیں جوم ووں کولوہے کے گرزوں اور : توڑوں ہے مارتے جول اور نہ وبال سمانی اور اژو ھے دیکھتے ہیں اور نہ بھر کتی ہونی آگ ہم محسوس کرتے ہیں اور اگر میت کے احوال میں ہے کوئی حال قبر کھود کر معلوم کریں تو ہم میت کواس ایک حالت غیر متغیر و بریائے ہیںاور ہم اگراس کی آنکھ پر سیماب اور اس کے سینے پر رائی کا دانار تھیں تو ہم اس کو اس ایک ہی حالت غیر متغیر پریاتے ہیں اور مروہ پر تاحد نظر قبر کس طرح فراخ یا تنگ ہو علی ہے جاایا نکہ ہم اس کوای ایک حالت پر دیکھتے ہیں اور قبر کی کشاد گی کو ای حدیریاتے ہیں جس حدیر کہ ہم نے اس کو کھود انتمانہ زیادہ ہوتی ہے اور نہ تنگ ہوتی ہے اور قبر کی لحد میں تنگی کس طرح ممکن ہو سکتی ہے اور فرشتے اور وہ صورت جو مردہ کے ساتھ انس بکڑیں مااس کو ڈراویں قبر میں تحطر نے سامکتے میں وہ کہتے میں کہ ہر ایک بات جو عقل و مشامدہ کے ہر خلاف ہووہ کہنے والے کی قطعی خطاہےوہ کہتے ہیں مصلوب بیتی جس کو بھانسی دی ئنی ہو کو ہم مدت درازے لکڑی پر آویزال و کھتے ہیں وہال پر نداس ہے مُعَلّر و تملیم کا سوال ہو تاہے

نہ وہ حرکت کر تات اور نہ اس کے جسم پر آگ دیکتی ہوئی دیکھی جاتی ہے اور جس وور ندول نے پھاڑ کھایا ہواور پر ندول نے پھاڑ کھایا ہواور پر ندول نے بین اور ہواؤل کے طبقول میں الگ الگ ہوجاتے ہیں اس کے نکڑول سے بوٹول اور سانیول کے شعمول اور ہواؤل کے طبقول میں الگ الگ ہوجاتے ہیں اس کے نکڑول سے باوجود الگ الگ ہونے کے سطر سے سوال وجواب ہونا ممکن ہو سکتا ہے اور جس کے جسم کے نکڑول کی بیہ حالت ہوجائے اس کے ساتھ دو فرشتول منکرو تکیر کا سوال وجواب کرنا کس طرح ممکن ہے اور ایس کے ساتھ دو فرشتول منکرو تکیر کا سوال وجواب کرنا کس طرح ممکن ہے اور ایس کے ساتھ دو قرشتول میں سے باغ یادوزخ کے گڑھول میں سے گڑھا کس طرح ہونا ممکن ہے اور کس طرح قبر اس پر بنگ ہو سکتی ہے یہاں تک کہ مردہ کی پسلیال قبر کے ملئے سے ادھرگی اور عربہ جوجاویں۔

جوابات : واضح ہو کہ ہم پہلے چند ہاتیں اہور تمید ذکر کرتے ہیں جن سے جوابات واضح ہو جا بات واضح ہو جا بات ہو جا بیں اہور تمید ذکر کرتے ہیں جال جا نیں اور وہ اس کے محال ہونے پر قطعی حکم دے سکیں بلعہ رسولوں کی خبر دینادو قسم کی ہوتی ہے ایک تو وہ جس پر عقل اور فطر ت کوانی دے دوسرے وہ جن کو محض علیں دریافت نہ کر سکیں مثلا غیب کی ہاتیں جو رسولوں نے عالم بر زخ اور قیامت اور عذاب کے متعلق مفسل بیان فر ائی ہیں اور باقی ہر حال میں رسولوں کی خبر ہیں ازرو نے عقول سلیمہ محال شیں ہوتی ہیں (اور اگر وہ ظاہر اعقلا محال ہواور میں رسولوں کی خبر ہیں ازرو نے عقول سلیمہ محال شیں ہوتی ہیں (اور اگر وہ ظاہر اعقلا محال ہواور واجب ہوگی) پس قبر کے واقعات دوسر کی فتات ہو عقلا تو محال نہیں مگر وہاں تک عقل کی خبر ہے جو عقلا تو محال نہیں مگر وہاں تک عقل کی خودر سائی نہیں وہ و تی کی محال ہے جس کو صاف خیال اپنے فہم غلط میں معقول صر سے جانتا ہے دوسر اامر ہیہ کہ خیال اور وہم ہے جس کو صاف خیال اپنے فہم غلط میں معقول صر سے جانتا ہے دوسر اامر ہیہ کہ خیال اور وہم ہے جس کو صاف خیال اپنے فہم غلط میں معقول صر سے جانتا ہے دوسر اامر ہیہ کہ خیال اور وہم ہے جس کو صاف خیال اپنے فہم غلط میں معقول صر سے جانتا ہے دوسر اامر ہیہ کہ میں علیہ الصلاۃ والسلام کی مر اور کر بدون افراط و تفریط کے سمجھا جاوے اور آپ کے کلام سے وہ مراونہ سمجی عادے دوس کا آپ نے اور اردہ نہ کیا ہوجو شخص آپ کی مراونہ سمجی عادے دوس کا آپ نے از دون کیا ہوجو شخص آپ کی مراونہ سمجی عادے دوس کا آپ نے اور دیں کیا ہوجو شخص آپ کی مراونہ سمجی عادے دوس کا آپ نے اور دیں کیا ہوجو شخص آپ کی مراونہ سمجی عادے دوس کا آپ نے اور دیں کیا ہوجو شخص آپ کی مراونہ سمجی عادے دوس کیا ہوجو شخص کیا ہوجو شخص آپ کی مراونہ سمجی عادے دوس کی مراونہ کیا ہو جو سمجی کیا ہوجو شخص کیا ہوجو شخص کیا ہوجو شخص کی کیا ہوجو شخص کیا ہوجو کیا ہو کیا ہو کیا ہو کیا ہو کیا ہیں کیا ہو ک

گیااورا سکے اقراروا قبی معنی سمجھنے میں 'نفات اور کو تا بی کی تووہ سید تھی راہ ہے بھنک جاوے کااو . خدااور رسول کے کلام میں و گول کی خط فہمیاں واقع ہوئے سے اسلام میں بہت سے مراہ اور بدعتی فرقے پیدا ہو گئے ہیں مثلاً قدریہ۔ ملحد۔ خارجی۔ معتزلہ۔ جبمیہ۔ رافضی و نیبر ویسال تک کہ دین اسلام اکثرا ہے بی لو کول نے جیموڑ دیاہے اسکی طرف بہت کم التفات کرتے ہیں امر تمیسر ایے ے کہ اللہ تعالیٰ نے تین مقام انسان کیلئے تھے ائے ہیں دنیابر زخ۔ دار قرار اور ہر ایک مقام کیلئے علیجہ ہ تعلیمہ ہے احکام ٹھمرائے ہیں جواسی ہے مخصوص ہیں اور انسان کوبد ن اور نفس ہے مرکب کیااور دنیا کے احکام بدنوں پر ٹھمرائے اور روحوں کوبدنوں کے تابع کیااس لئے شرعی احکام ان حر کات ہے مرکب کئے ہیں جو زبان اور انداموں ہے ظاہر ہوتے ہیں اگر چہ دل میں کچھ اور باتیں چیجی او نی ہوں اور خداتعالی نے برزخ کے احکام روحوں پر ٹھمر انے اور جسموں کوروح کے تاج کیا لیس جیسا کہ روح دنیا کے احکام میں بدنوں کے تابع ہو کربدن کے در دناک ہونے ہے در دناک ہوتی اور لذت یاتی ہے قبر یعنی عالم ہر زخ میں جسم دکھوں اور سکھوں میں روح کے تابع ہو جاتا ہے اس جگہ بدن ظاہر ہے اور روح پوشیدہ اور عالم قبر یعنی عالم بر زخ میں روح ظاہر وغالب ہو گی اور بدن یو شیدہ اور بر زخ کے احکام ارواح پر جاری ہوں گے یعنی د کھ اور سکھ روح کو جب سنچے گا تووہ صاحب روح کے جسم پر بھی سرایت کرے گاجیسا کہ و نیامیں جسم کو پچھ راحت یاد کھ پنیج تواس کا ا ٹر روٹ پر بھی سرایت کرے گا جیسا کہ دنیا میں جسم کو کچھ راحت یاد کھ پہنچے تو اسکااٹر روٹ پر بھی سر ایت کر جاتا ہے (جب بیے ہے توان واقعات کا ظاہری قتم پر ظاہر ہونا نسر وری نہیں وہ سب احکام روحانی ہیں جھو روح مدرک کرتی ہے اور وہ سب واقعات بھی اس عالم کے ہیں پہل انکا محسوس ہونا بھی ضروری نہیں بلحہ عادۃ ممکن بھی نہیں۔الاماشاء اللہ) خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت د لطف واحسان ہے اس امر کا نمونہ دنیا میں بھی سونے والے کے حال سے ظاہر وہاہر فرمایا ہے کیونکہ خواب میں جو د کھ اور سکھ سونے والے کو پنچتا ہے وہ اسکی روح پر جاری ہو تاہے اور اسمیس بدر: اسکے تابع ہو تاہے ایسابی عالم ہر زخ میں سمی جسم اور روح کیلئے دکھ اور سکھ سونے والے کو پہنچتا

جوہ اسکی روح پر جاری ہوتا ہے اور اس میں بدن اسکے تابع ہوتا ہے۔ ایسا بی علم برزخ میں بھی جب اور اس میں بوت ہے۔ ایسا بی علم برزخ میں بھی جب اور روح کے بندہ اس خواب سے بھی بزری ہو کر ہو کا کیونوں اس عالم برزخ میں روح کا تجاور روح کا تعلق بدن سے کو مام حالات میں طام برزخ میں روح کا تجاور معلوم وجہ پر یہ بھی رہتا ہے بدن سے اس کا بالکل انقطال اور جدائی شمیں ہوتی۔ جدائی شمیں ہوتی۔

ابرباتیسر امتام این آخرت سوجب حشر اجساد ہوگاورلوگ قبروں سے اسمیں سے تم اس دن سکھ اور دکھ کا تکم روٹ اور جسم دونوں پر عالب اور ظاہر وباہر ہوگاند کور ہبالا مضامین سے تم پر ہویدا ہوا ہو کا کہ جو کہتے رہ اللہ علیق نے عذاب قبر اور اس سکھ اور دکھ تواب اور عذاب اور عذاب اور عنداب اور عنداب اور عنداب اور عنداب اور عنداب اور عنداب کی خبر دی ہوہ مطابق عقل کے شکی اور کشاد کی دوزت سے مزھا ہو نے یا بہشت کے باغ ہونے کی خبر دی ہوہ مطابق عقل کے ہے مناقض نہیں اور اسمیں بڑھ شک وشبہہ نہیں کہ اکر سی پر بیات سمجھنی مشکل ہو تواسکی غلط فہمی اور اسکی قلت علم کاباعث ہے۔

انسان کو قبر میں عذاب و تواب ملنے کا نمونہ: اسے عجیب تربیبات کے دو تخص
ایک ہی ہستر پر سوئے ہیں اور ایک کی روح کو سکھ و چین ہوگا اور جب جاگے تو سکھ وراحت و آرام
کے آثار اس کے بدن پر ظاہر ہول گے اور ایک کی روح کو دکھ ہو تا ہے اور جب جاگا ہے تو دکھ و
عذاب کا اثر اس کے بدن پر ہو تا ہے اور ایک کو دو سر ہے کے حال سے اطلاع نہیں ہوتی ای پر عالم
بزرخ کے عذاب و تواب کا استدلال کر لواور دلاکل سے بی ثابت ہے کہ اسلامی اصول کی روسے
جسم کی رفاقت روح کے ساتھ دائمی ہے گو موت کے بعد سے فانی جسم روح سے الگ ہوجا تا ہے گر
عالم بر زخ میں مستعار طور پر روح کو کسی قدر اپنا المال کا مزہ چھنے کیلئے ایک جسم ماتا ہے اور وہ جسم
مال ہو رہ ہو تا ہے ایک نور سے باریک تاریکی سے جیسی اندال کی صور سے ہووہ جسم
تیار ہو تا ہے گو اس عالم بر زخ میں انسان کی عملی حالتیں جسم کا کام و بی ہیں اور اگر چہ سے راز ایک

و قیق راز ہے مگر نمیر معقول نہیں ہے انسان کامل ای زندگی میں ایک نورانی وجود اس کثیف جسم کے علاوہ یا تا ہے اور عالم مکاشفات میں اسکی بہت مثالیں ہیں جعمو عالم مکاشفات میں ہے کچھ حصہ ملاوہ اس قشم کے جسم کوجو کہ اعمال سے تیار ہو تاہے تعجب اور استبعاد کی نگاہ سے نہیں ویکھتے غرض یہ جسم جو کہ اعمال کی کیفیت سے بنتاہے نہی عالم ہر زخ میں نیک دہد کی جزاکا محل ہو جاتا ہے اصحاب م کاشفہ کو عین بیداری میں مردوں سے ملاقات ہوتی ہے اور وہ فاسقوں اور گمراہی اختیار کرنے والوں کا جسم ایسا سیاہ دیکھتے ہیں کہ گویاوہ دھو ئیں ہے بہایا گیا ہے بہر حال مرنے کے بعد ہر ایک کو أیک نیا جسم ملتا ہے خواہ نورانی ہو خواہ ظلمانی لیکن خدا تعالیٰ نے ان امور آخرت کو یواسطہ عقل مكافول كے دريافت كرنے اور يانے سے دريروہ اور يوشيدہ ركھا ہے اور بيربات خدا تعالى كى كمال تحکمت پر دال ہے تاکہ مومن ایمان بالغیب کے ساتھ منکرین سے متمیز ہو جا کیں۔ چنانچہ فرشتے قریب الموت آدمی پر اتر تے ہیں اور اسکے نز دیک آگر بیٹھے ہیں اور وہ انکو دیکھتا ہے اور اس کے پاس اس کیلئے کفن اور خو شبو بہشت میں سے باید یو دوزخ میں سے ہوتی ہے اور وہ حاضرین کے سلام اور دعاء پر آمین کہتے ہیں اور بسااو قات بعض قریب الموت آدمی کہتے ہیں خوش آمدید اور مردہ کے سوا حاضرین میں سے ان فرشنوں کو کوئی بھی نہیں دیکھتااس بارہ میں آ ثاروبے شار ہیں۔

امور آخرت میں سے یہ پہلاا مر ہے جواس دنیا میں ہمارے در میان واقع ہوتا ہے اور باوجو داس دنیا میں واقع ہوتا ہے بھر فرشتہ میں واقع ہوتا ہے بھر فرشتہ میں واقع ہوتا ہے بھر فرشتہ روح کی طرف اپنا ہا تھ بوھا کر اس کو قبض کر لیتا ہے اور روح سے بات چیت کر تا ہے اور حاضرین نہ فرشتہ کو دکھتے ہیں نہ اس کی آواز سنتے ہیں پھر روح نکلتی ہے اور اسکانور آفتا ہی شعاعوں کیطرح اور اسکانو شعروہ فرشتہ روح کو لیکر ملا تکہ کے گروہ میں جاماتا ہے اور حاضرین اور اسکانو تا ہو کھے ہیں جاماتا ہے اور حاضرین دین آدمی اسکو دیکھ نہیں سکتے پھر روح ایک خاص اعتبار سے واپس آکر مردہ کا نہلا نا اور اسکاا شافا ورکھتی ہے اور کہتی ہے جھے کہاں لئے جاتے ہو جھے کہاں لئے جاتے ہو جھے کہاں لئے جاتے ہو اور کو گا سے اور کہتی ہے جھے کہاں گئے جاتے ہو اور کو گا ہا سکی کو نی بات بھی نہیں من سکتے۔

لی قبر میں مر دہ کے باس فرشتہ بہنچنے کی صورت: ای طرح جب مردہ کو لید میں رکھا جاتا ہے اور اسکی قبر پر مٹی ڈالی جاتی ہے تو مٹی فر شتوں کو مردہ کے باس جائے سے روک نہیں علی بعد اگر پھر بھی کنندہ کیا جائے اور مردہ کو اس میں رکھ کر اس پھر کو قلعی سے سر جمہر کر دیا جائے تو بھی مردہ کے باس فرشتے کے پہنچنے سے یہ امر مانع نہیں جو سکتا کیونکہ اجسام کڈینہ اروات طیفہ کے فرق کو مانع نہیں ہوتے باعد ان اجسام کشفہ سے تو جن بھی گذر جاتے ہیں خدا تعالیٰ نے بھر اور مٹی کو فرشتوں کیلئے ایسا کیا ہے جیسا فضاء پر ندوں کیلئے جس میں وہ اڑتے بھرتے ہیں اور قبر کی فراخی و کشادگی بالذات روح کیلئے ہوتی ہے اور بدن کوروح کی متابعت میں کشادگی طباتی ہے ورنہ جسم تو بہت تھوڑی جگہ میں سایا ہوتا ہے۔

ضغطۃ القبر : ای طرح قبر کامر دہ کو گھٹا حق ہے مردہ کی پبلیاں ادھر کی ادھر چلی جاتی ہیں اس میں کچھ شک نہیں اور اس بات کو عقل رد نہیں کر سمتی باقی بیبات کہ اگر کوئی شخص مردہ کی قبر کھود کر اسکود کچھے تو اس کی پبلیاں اس پہلی حالت پر ہوتی ہیں ادھر کی ادھر دکھائی نہیں دیتیں سوخدا قادر مطلق کو کوئی بات اس ہے روک نہیں سکتی کہ یہ سب روحانی طور پر واقع ہو تا ہواور ان حواس ہے محسوس نہ ہو۔

قبر کے فرشتوں اور آتش جہنم و نعمائے جنت کے نہ دیکھائی دینے کی وجہ:
قبر کی آگ اور سبزی نہ دنیا کی آگ کی قتم میں سے ہوتی ہاور نہ دنیا کی تھیتی و سبزہ کے مائند ہے جو
د کھے کر معلوم ہو سکے وہ آخرت کی آگ اور آخرت کی سبزی کی قتم سے ہوتی ہے اور اس کو اہل دنیا
معلوم نہیں کر بحتے اور بیامر اسلئے ہوا کہ پر دہ بالغیب کی حکمت قائم رہے پس اس بنا پر ممکن ہے کہ
دوشخصوں کو ایک دوسر ہے کے پہلوبہ پہلود فن کیا جاوے اور ایکے اعمال متفرق ہوں تو ان میں
سے ایک دوزخ کے گڑھے میں جل اہو اور اسکے پاس والے پر حرارت دوزخ کی نہ پہنچ سکتی ہو باتھ ہیہ
دوسر ابہ شت کے باغ میں ہوتا ہو اور اسکے پاس والے دوزخی کو اسکے آرام و چین سے دھہ نہ پہنچ

سکتا ہو یہ بات بھی طلسمات الہی میں ہے ہے اور خداتی لی ان باتوں پر قادر ہے کیونکہ جب اس نے انسان کو ایسے ایسے بنر سکھائے ہیں کہ وہ اپنی ایک چیز میدان میں رکھ کر اس پر بعض کو اطلاع دیتا اور دکھا تاہے بعض کی اس سے چیٹم بندی کر دیتا ہے تو پھر خداتھ لی جو خالق الکل ہے اور قادر مطلق ہے اسکے آئے ایسے امور کس طرح ناممنن و معتبر ہو سکتے ہیں اور یہ ایمان بالغیب کی حکمت چونکہ بہائم اور مویشیوں کے حق میں نہیں ہے لبذاوہ مردہ کی بیکار فریاد سنتے ہیں اور محسوس و معلوم کرتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ علی نے فرمایا ہے۔

پس عالم برزخ کا قیاس دنیا کے امور و مشاہدات پر کرنا محض جمالت اور گمراہی ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسااِم کو جمٹلانا اور خداوند تعالیٰ قادر مطلق کو ایسے امور سے عاجز جاننا ٹھہرانا ہے اور یہ پر لے درجے کی جمالت و گمراہی و ظلم ہے کیونکہ وہ قادر ہے کہ جس بات کو جس پر چاہے کشادہ کرے اور لوگوں کی نظر سے اس کو بوشیدہ رکھے وہ قادر ہے کہ لوگوں کو ایک چیز شک دکھائی دے اور حالا نکہ وہ بہت کشادہ اور خو شبود ار اور بہت بڑی اور نور انی اور روشن ہو اور لوگ اسکو دیھے نہ علیں اور اسی طرح یا لعکس۔

عالم بر زخ کے بعد ایک دوسر اعالم حشر بریا ہو نیکی وجہ: انسان کے مرنے کے وقت عالم بر زخ میں جزاء وسر اشروع ہوجاتی ہے اور دوز خی بر زخی دوزخ میں اور بہ ہشتہ یہ بر زخی بہشت میں جاتے ہیں مگر اسکے بعد ایک اور تجلی اعلیٰ کا دن ہے کہ خداتعالیٰ کی بڑی حکمت نے اس دن کو ظاہر کرنے کا تقاضا کیا ہے کیونکہ اس نے انسان کو پیدا کیا تاکہ وہ اپنی خالفیت کے ساتھ شاخت کیا جائے اور پھر ایک دن سب کو کامل زندگی بخش کر ایک میدان میں جمع کرے گا تاکہ وہ اپنی قادریت کے ساتھ بہراس روز حسی جنت اور حسی دوزخ میں قرار ہوگا۔
اپنی قادریت کے ساتھ بہچانا جائے پھر اس روز حسی جنت اور حسی دوزخ میں قرار ہوگا۔
پس موت جائے بازگشت اور جائے بعث اول ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے
آدم کیلئے دو بعثیں مجمر ائی ہیں اور ان دونوں میں نبی آدم کو نیکی بدی کابد لہ دیا جائے گا پہلی بعث

میں تورو تاور جسم کی جدانی ہاوراسو پہلے داراجز الیکنی برزٹ بی طرف چاہ یہ تا ہے۔ اور دوسر ی بعث وہ ہے جس میں خداتعالی روٹ کو جسم سے ملائے قاور قیم و ساست انتماکر جشت یا دوزخ کی طرف چلاوے کا خداتعالی نے ان دونول قیامتول کاؤ کر قرآن سریم میں مشر ت بیان فرمایا ہے جن میں ایک بڑی دو سری پھوٹی قیامت ہے اور وہ ذکر سورہ مو مین و غیر ہ سور تول میں آیا ہے چٹانچے یہ آیت اس میں متل صر تک کے ہے۔النار یعرضون علیھا غدواوعشیا ویوم تقوم الساعة ادخلو ال فرعون اشد العذاب.

جواب اس سوال کا کہ قبر کے سوال وجواب محدود ہیں یا غیر محدود: سوال۔اًگر قبر کے سوال من ربك و غیر ہ محدود ہیں تووہ خوب یاد کر لنے جاویں اور وہاں پاس جو جاویں یا کہ غیر محدود ہیں۔

جواب: ایمانہیں ہو سکتا یہ ایک ایمانی کیفیت ہے جو د نیاوی امتحانوں کیطرح نہیں کہ آدمی مکا کدو مکرووغیرہ سے پاس ہو سکے باعہ وہاں جس رنگ سے دل رنگین ہو گاای کااظہار ہو گااور اس کے موافق قبر میں رنج یاراحت کاسامان مہیاہوگا۔

جواب اس سوال کا کہ فرشگان قبر کے سوالات کس زبان میں ہول گے: ہمیں عربی فارسی اردوانکریزی سنسکرت سب زبانیں خدا نے بتائی ہیں پھر کیا خدا کا بھیجا ہوا فرشتہ سی زبان سے قاصر رہ سکتا ہے وہ ہر زبان اول سکتا ہے۔

قبور سے تعلق ارواح کا دفع استبعاد: ارواح کا تعلق قبور ہے بھی ہو تا ہے اور اس میں کوئی محال عقلی ایزم نہیں آتااور اس کیلئے عقل اس کو دریافت نہ کر سکے ہم خداتعالی کے قانون قدرت میں ایک نظیریاتے ہیں وویہ کہ حقائق الاشیاء کے معلوم کرنے کے اللہ تعالیٰ نے مختلف طریقے رکھے جیں جیسے جم و تکھتے ہیں کہ بعض امور کی حقیقت صرف زبان بی سے معلوم ہوتی ہے

اور بھن خواس آئلیے کے زراجہ سے معلوم ہوتے میں اور بھنی حقائق کا یہ صرف کان لگاتے میں اور بعش ایت امور میں کہ جس مشترک کے ذراجہ سے اسکامر ان چنن سے اور کتنے ہی حقائق میں کہ وہ مرکز توی یعنی ول ہے معلوم ہوتے ہیں خرض اللہ تعالی نے حفائق معلوم کرنے کیلئے مختلف طریق اور ذریعے رہے میں مثلہ مصری میا میں ایب ولی توائر کانوں پر رہیمی تووہ ایکامز و معلوم نہ کر شمیں کے اور نہ ایکے رئٹ اوہ تا! شمیل کے ایبا ہی آپر اسلو آ نکھوں کے سامنے کریں گے تب بھی ایجے ذاکتہ کے متعلق بندینہ یہ سیس کے اس سے صاف طور پر معلوم ہو تاہے کہ حقائق الإشياء كـ معلوم كرية ليلخ مخلف توى اورطاقتين بين اب آنكيدي أرسى چيز كاذا أقنه معلوم كرنا بواوروه آنكي ك سامنے بيش بواور ذاكته كااس سے ادراك نه بو تو كيا بم په كه علتے بيں كه اس چیز میں کوئی ذا اُفتہ نمیں یا کو ی آواز انگلتی ہو مگر جم کان بند کر کے زبان ہے وہ کام لینا چاہیں تو کب ممکن ہو سکتا ہے آ جکل کے فلسفی مز اج لو گوں کو بیہ بڑاد ھو کہ لگا ہوا ہے کہ وہ اپنے علم کی وجہ سے کسی حقیقت کا انکار کر بیٹھتے ہیں روز مرہ کا مول میں دیکھا جاتا ہے کہ یہ سب کام ایک شخص نہیں کر تاباعہ جداگانہ خدمتیں مقرر ہیں سقہ یانی لاتا ہے و هونی کیڑے و هو تا ہے غر ضیکہ تقسیم محنت کا سلسلہ ہم خو د انسان کے نظام میں یاتے ہیں اس اصل کویاد رکھو کہ مختلف قو توں کے مختلف کام ہیں انسان مختلف قوی لے کر آیا ہے اور مختلف خدمتیں جداجدا قوت کے سپر دہیں ناوان فلسفی ہر ایک بات کا فیصلہ اپنی عقل خاص ہے چاہتا ہے حالا نکہ یہ طریقہ محض خاط ہے تاریخی امور تاریخ بی سے تابت ہوں گے اور خواص الاشیاء کا تجربہ بدون تجربہ تعینی کے یونلرلگ سکتا ہے امور قیاسیہ کا پتہ عقل دے گی اس طرح متفرق طور پر الگ الگ ذرائع ہیں انسان دھو کہ میں مبتلا ہو کر حقائق الا شیاء کے معلوم کرنے ہے ای وقت محروم رہ جاتا ہے جب کہ وہ ایک ہی چیز کو مختلف امور کی سخمیل کاذر بعیه قرار دے لیتا ہے ذرااس فکر ہے یہ بات خوب سمجھ میں آ جاتی ہے اور روزم وہم ان باتوں کود کھتے ہیں۔

یں جس طرت روح کے جسم ہے مفارفت کرنے یا تعلق بکڑنے کا فیصلہ مقل ہے نہیں ہو سکتا

اور اگر ابیا ہو تا تو فلنفی اور عَلماء اس باب میں صلالت میں مبتلانہ ہوتے اس طرح پر قبور کے ساتھ جو تعلق ارواح کا ہو تاہے یہ ایک امر واقعی توہے مگر اسکا پیتہ وینااس آنکھ کا کام نہیں یہ کشفی آنکھ کا کام ہے اگر عقل محض ہے اسکا پیتہ لگانا جا ہو تو کوئی عقل ہے اس کا ہی پیتہ لگائے کہ روٹ کا وجو د بھی ہے یا نہیں ہزار ہااختلاف اس مسئلہ پر موجود ہیں اور ہزار ہا فلاسفر دہر میں ایسے موجود ہیں جو اس کے منکر ہیں اگر نرمی عقل کا یہ کام تھا تواس میں اختلاف کا کیا سب کیونکہ جب آنکھ کا کام دیکھنا ہے تومیں نہیں کہ سکتا کہ زید کی آنکھ توایک چیز کود مجھتی ہے اور بحرکی ویسی ہی آنکھ اس چیز کونہ دیکھے پس جب نری عقل روح کاوجو د بھی یقینی طور پر نہیں بتاسکتی تواسکی کیفیت اور تعلقات کا علم تؤ کیا ہتاوے گی۔ بیہ تفاسیر روح کے وجود ادر اسکے تعلق وغیرہ کی چشمہ نبوت سے لے کر پچھے کھاہے ہیں میہ امر کہ ارواح کا قبور کے ساتھ تعلق ہو تاہے اس چیٹم سے لینا چاہیے جسکو کسی قدر تشفى آنکھ نے بھی بتلایا ہے کہ اس تودہ خاک سے ارواح کا ایک تعلق ہوتا ہے اور السلام علیکم یا اھل القبور کینے سے جواب ماتا ہے۔جو آدمی ان قوی سے کام لے جن سے کشف قبور ہو تا ہے تو وہ ان تعلقات ہے دیکھ سکتاہے ہم ایک اور بات کو مثال کے طور پر پیش کرتے ہیں کہ ایک نمک کی ڈلی اور ایک مصری کی ڈلی رکھی۔اب عقل محض ان پر کیا فنڈی دے سکے گی ہاں اگر انکو چکھیں گے تودوجداگانہ مزول سے معلوم ہوجائے کہ بیہ نمک ہے اوروہ مصری ہے پس اگر کسی میں حس لسان ہے نہیں تو نمکین اور شیریں کا وہ فیصلہ کرے گا لیس جس طرح آفتاب کے چڑھنے میں ایک اندھے کے انکار سے فرق نہیں آسکتا اور ایک مسلوب العقل کے طریق استدلال ہے فائدہ نہ اٹھانے سے اس کا ابطال نہیں ہو سکتا اس طرح براگر کوئی شخص کشفی آنکھ نہیں رکھتا تووہ اس تعلق روح کو کیو نکر دکیجہ سکتاہے ہیں اس کے انکار ہے محض اسلئے کہ وہ دیکھے نہیں سکتااسکاا نکار جائز نہیں ہے کیونکہ ایسی باتوں کا بیتہ عقل اور قیاس ہے کچھ نہیں لگتااللہ تعالیٰ نے اس لئے انسان کو مختلف تویٰ دیئے ہیںاگر ایک ہی حاسہ سب کام دیتا تو پھراس قدر قویٰ کے عطاکرنے کی کیاضرورت تھی کہ جن میں بعض قویٰ کا تعلق آنکھ ہے ہے اور بعض کا کان سے بعض زبان کے متعلق ہیں اور بعض

ناک ہے ای طرح مختلف قتم کی حسیس انسان رکھتا ہے سو قبور کے ساتھ تعلق ارواح کے دیکھنے کیلئے کشفی حس کی ضرورت ہے آگر کوئی فاقد المحشف یعنی جس کو کشف نہ ہو تا ہو اس تعلق کی نسبت یہ کے کہ یہ ٹھیک نمیں ہے تو غلط کہتا ہے۔ ابنیاء علیہم الصلاۃ والسلام کی ایک کثیر تعداد اور کا دروڑوں اولیاء وصلحاء کا سلسلہ دنیا ہیں گزراہے اور مجاہدات کرنے والے بے شارلوگ ہو گزرے ہیں وہ سب اس امرکی زندہ شمادت ہیں گواسکے تعلقات کی کیفیت وجہ مخفی طور پر ہم معلوم کر عیس بیان وہ سب اس امرکی زندہ شمادت ہیں گواسکے تعلقات کی کیفیت وجہ مخفی طور پر ہم معلوم کر کئیں بیانہ کر سیس مگل نفس تعلق سے انکار نہیں ہو سکتا۔ غرض کشفی دلا کل ان سار کیا توں کا فیصلہ کئے ویتے ہیں گو عقل ادراک نہ کر سکے جیسے کان آگر چہ دیکھ نہ سکیس توانکا کیا قصور ہے وہ اور قوت کاکام ہے۔

غرض روح کا تعلق قبر کے ساتھ ضرور ہو تاہے انسان میت سے کلام کر سکتا ہے ارواح کا تعلق آسان سے بھی ہو تا ہے جہاں اس کیلئے ایک مقام ملتا ہے اور یہ ایک الیم مسلم بات ہے کہ ہندوؤں کی کتابوں میں بھی اس کی گواہی موجود ہے ہیں سے مسئلہ عام طور پر مسلمہ مسئلہ ہے بجز اس گراہ فرقے کے جو نفی بقائے روح کر تاہے اس طرح بلاشبہ مرنے کے بعد اجزائے بدن سے بھی روح کا تعلق رہتا ہے گو نیکوں کی روحیں علیمن میں ہوتی ہیں اور بدوں کو تحبین میں لیکن روحوں کا روحانی تعلق لبدان کے ذرات کے ساتھ رہناضروری ہے خواہ کسی کو قبر میں دفن کریں خواہ جلادیں خواہ وہ ڈوپ جائے ذرے ذرے کے ساتھ روح کا تعلق بالا تراز فہم رہتا ہے۔اسکی نظیر ایک تاریر قی کافی ہے تاربر قی کا تعلق دیکھئے کہال ہے کہال تک رہتا ہے۔ابیابی روح کا تعلق باوجو وعلین وسجین کے تعلق بدن کے ساتھ بھی ہے اور ضرور ہے مگر اس دنیا کی آئکھیں محسوس نہیں کر سکتیں کیونکہ عالم غیب کے اسر ار کو دنیاد ارکی آئکھیں نہیں دیکھ سکتیں اور نہ دیکھایا جانا مناسب ہے کیونکہ بھرا یمان بالغیب نہیں رہے گا جس پر فلسفہ انبیاء کا قائم ہے لیکن صرف محسوس نہ ہونے کے سبب کسی امر کاانکار صریحاً عقل کی ہد ہضمی ہے۔ قبر کا تنگ یا فراخ ہو نابیہ بھی ایک عالم باطن کے اسر ار ہے ہے جے اہل دنیا کی آئیمیں و کم نہیں سکتیں عقلیں وربیافت نہیں کر سکتیں ہال اہل کشف

صوفی واولیا وائلہ او ک وید ہباطن ہے اس کو دیکھ لیتے ہیں اہل وطن بسااو قات کشف قبور کے ذریعہ ت مردول کو قبروں میں معذب منتاب ویکھتے ہیں۔

حقیقت میل صراط آخرت: عالم آخرت میں ہر ایک سعیداہ رشقی کو مشکل کرے د کھاایا جائے گا کہ وود نیا میں سلامتی کی را ہوں میں جلایات نے بلاکت اور جمنم کی رامیں اختیار کیس سو اس دن وہ سلامتی کی راہ جو کہ صراط متنقیم اور نہایت باریک راہ ہے اور جس سے تجاوز کر نااوراد ھر اد هر ہونا در حقیقت جہنم میں گرنا ہے تمثل کے طور پر نظر آئے گی اور جو اوگ دنیا میں صراط متنقیم پر چل نہیں کتے وہ اس سر اط پر بھی چل نہیں عکیں گے کیونکہ وہ سر اط در حقیقت دنیا کی روحانی صراط کا بی ایک نمونہ ہے اور جیسا کہ ابھی روحانی آنکھول ہے ہم دیکھتے ہیں کہ جمارے صراط کے دانعیں بانعیں در حقیقت جہنم ہے اگر ہم صراط کو چھوڑ کر دائے طرف ہوئے تب بھی جہنم میں گرے اور اگر ہائیں طرف ہوئے تب بھی گرے اور اگر سیدھے صراط متنقیم پر چلے تب جہنم سے چ گئے۔ یمی صورت جسمانی طور پر عالم آخرت میں جمیں نظر آئے گی اور ہم آتھوں سے و یکھیں گے کہ در حقیقت اَ بَیْ مِی صراط ہے جویل کی شکل پر دوزخ پر پنھھایا گیاہے جس کے دا ہے بائیں دوزخ ہے تب ہم مامور کئے جائیں گے کہ اس پر چلیں سواگر ہم دنیامیں صراط پر چلتے رہے میں اور اپنے دا ہے بائیں نہیں جلے تو ہم کواس صراط ہے کوئی خوف نہیں اور نہ جہنم کی ہھاپ ہم تک پہنچے گی اور نہ کوئی فزع اور خوف ہمارے دل پر طاری ہو گابلحہ نورا بمان کی قوت ہے جملتی ہوئی برق کی طرح ہم اسے گزر جائیں گے۔ کیونکہ پہلے دنیامیں اس سے گزر چکے ہیں۔ صراط اخروی کی فلاسٹی حضرت این عربی کے الفاظ میں: قداتی فی صفة الصراط انه ادق من الشعر واحد من الصيف وكذ االشعريعة في الدنيا لا يعلم وجه الحق في المسئلة عند الله ولا من هو المصيب من المجتهدين بعينه فحكها بالشرع احد من السيف وادق من الشعر في الدنيا نا لشرع هنا هوالصراط المستقيم ولا

يزال في كل ركعة من الصلوة يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم نهوا حد من السيف وادق من الشعر فظهوره في الاحرة محسوس بين واوضح من ظهوره في الدنيا الالمن دعا الى الله على بصيرة كالرسول واتناعه فالحقهم الله بدر جاته الانبياء في الدعاء الى الله على بصيرة اي على علم وكشف وقدور وفي خبران الصراط يظهر يوم القيامة لا بصار على قدر نورالساربن عليه فيكون دقيقافي حق قوم وعريفاني حق اخرين يصدق هذا لخبر قوله تعالى نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم والسعى مشي وما طريق الاالصراط وانما قال بايمانهم لان المومن في الاخرة لا شمال له كما ان اهل النار لا يمين لهم هذا بعض احوال ما يكون على الصراط واما الكاليب والخطابف والخسك هي من صور اعسال بني ادم تمسكهم على الصراط فلا ينتهون الى الجنة ولا يقعون في النار حتى تدركهم الشفاعة والغاية الالهية فمن تجاوز هنا تجاوزالله عنه هناك امن انظر مسعر اانظره الله ومن عفو ااعفا الله عنه استقصى حقه هنا من عباده استقصى الله حقه منه هناك ومن شدد على هذه الامته شدادله عليه وانما هي اعمالكم ترد عليكم فاستلزمو امكارم الاخلاق فان عند العاملكم بما عاملتم به عباده كان ماكان وكان ماكانوا. ترجمه بل سراط افروى كى صفت میں آیا ہے کہ وہ بال ہے باریک تر اور تکوار ہے تین ترے اور ایسا بی و نیامیں علم شریعت کا حال ہے کہ اکثر مسائل میں راہ راست جو عنداللہ مقبول و پہندیدہ ہو قطعاً معلوم نہیں ہو تا پس و نیا میں مسائل کا تھم شرع میں تلوار ہے تیز تر اور بال ہے باریک تر ہے۔ بس شریعت یہاں صراط منتقيم عاسى لخينده نماز كى مرركعت مين كتاب ـ"اهدنا الصواط المستقيم" أيسوه تلوار ہے تیز تر اور بال سے بار یک ترہے اور آخرت میں و نیا کی بہ نسبت اس کا ظاہر ، و ناوا نتی تر ، و کا مگر جنہوں نے ملی وجہہ البصیرت خداتعالیٰ کی طرف دعوت کی مثل رسولوں اور ایکے اتباع کے انکو خداتعالیٰ انبیاء کے درجہ کے ساتھ ملحق کر دے گا اور احادیث میں آیا ہے صراط قیامت میں

ان کے آگے اور داہنے طرف دور تا ہوا نظر آئے گا اور وہال سے جق میں باریک ظاہر ہوگا اور دوسر سے روہ کے حق میں کشادہ اور اس خبر لی تصدیق خداتعالی کے اس کلام سے ہوتی ہے کہ مومنوں کا نور ان کے آگے اور داہنے طرف دور تا ہوا نظر آئے گا اور وہال صراط کے بغیر کوئی راہ نہ ہوگا و خداتعالی کے کلام میں جو آیا ہے کہ انکانور دا ہے طرف دور تا ہوگا یہ اسلئے ہے کہ آخرت میں مومن کا کوئی بایال نہ ہوگا۔ جیسا کہ دور نیول کیسئے دابنانہ ہوگا۔ یہ توصر اطاخروی کے بعض احوال ہیں مگر زنبور اور ایجنے والے اور گو کھر و کے کانے یہ توی بدنی آدم کے عملوں کی صور تیں ہول کی جو انکو پل صراط پر پید کر لیس گی ہیں ابھی نہ بہشت میں جاویں گے اور نہ دوزخ میں گریں گی ہیاں تک کہ انکوشفاعت اور عنایت الی پنج جاوے گی ہیں جس نے یہاں پر در گذر کیا خدا تعالی میاں تک کہ انکوشفاعت اور عنایت الی پنج جاوے گی ہیں جس نے یہاں پر در گذر کیا خدا تعالی اس سے اپنا حتی کا و ش کرے گا تو خدا تعالی و بال اس سے اپنا حتی کا و ش کرے گا قو خدا تعالی و بی جو تک کرے گا خدا تعالی اس پر ختی کرے گا یہ صرف میں کا و ش کرے کے گا ور جو کوئی اس امت پر ختی کرے گا خدا تعالی اس پر ختی کرے گا یہ صرف تیں معاملہ کرے گا چو تم پر وارد ہوں کے بیا اچھے اخلاق کو لازم پکڑو کیونکہ خدا تعالی کل تم سے وہی معاملہ کرے گاجو تم بدول کے ساتھ کروگے۔

حقیقت صراط مستنقیم بموجب تحریر حضرت امالی غزالی : امام محد غزالی رحمة الله تعالی فرمات بین که انسان کا کمال به ہے کہ جمال تک ہو سکے فر شتوں کی مشابہت پیدا کرے جن میں اوصاف متفادہ جیسے انسان میں بین نہیں بین اور انسان ان اوصاف سے علیحدہ ہو جانے کے مشابہ ہوگو کہ حقیقت میں علیحدہ : و جانانہ ، واور وہ توسط ہے جیسے کہ سمویا ہواپانی کہ نہ گرم ہاور نہ سر د اور عود کارنگ کہ سفید اور نہ ساہ پس کنجو ہی اور فضول خرجی انسان کی دو صفتیں بین اور سخاوت اس میں توسط کادر جہ رکھتی ہے جس میں نہ کنجو سی ہورنہ فضول خرجی ا

پس صراط منتقیم وہ توسط حقیق ہے جوبال سے بھی زیادہ باریک ہے اور جو شخص کہ ان صفات متضادہ کے دونوں سروں سے نہایت درجہ رور ہو تاہے تو خواہ مخواہ ان دونوں سروں سے پیاتی میں ہوگا مثنا ایک او ہے کے حلقہ کو آگ میں لال کر کے زمین پر کھیں اور پھرا سے اندروسط میں ایک چیو نٹی کو ڈال دیں تو وہ اسکی ٹر می ہے بھائے کی اور جو جکہ سب سے دور ہو گی وہاں ٹھر سے ٹی پس بڑ مرکز کے اس کو اور کوئی جگہ نہ ملے کی اور وہی مرکز حقیقی ہے کیو نکہ اسکو ہر طرف سے نمایت در جہ کابعد ہے اور اس مرکز یا نقطہ کا مطلق عرض نمیں ہے بس صراط مستقیم وہی وسط ہے دونوں سرول سے اور اس وسط کا مطلق عرض نمیں ہے اسلئے وہ بال سے بھی زیادہ باریک ہے پھر جب خدا تعالی قیامت میں اس صراط مستقیم کو متمثل کر دے گا توجو کوئی اس دنیا میں مراط مستقیم کو متمثل کر دے گا توجو کوئی اس دنیا میں صراط مستقیم پر ہوگا ایعنی اس نے صفات متضادہ انسانی کے استعمال میں حتی المقدور توسط اختیار کیا ہوگا اور کسی جانب ماکل نہ ہوا ہوگا وہ صراط آخرت پر بھی سیدھا چیا جادے گا۔

حضرت ملا جلال الدین دوانی رحمة الله علیه لکھتے ہیں که اسلامی شریعت آخرت میں به شکل صراط متنقیم دوزخ پر متمثل ہو کر دکھائی دیگی پس جو شخص جاوہ شریعت اسلام پریماں سیدھا چلا اور کجرونه ہوااس کو وہاں بھی اس پر چلنا آسان ہوگا۔ اور جویمال ہی میڑھار ہا اور اس صراط متنقیم برنه چلاا سکے لئے وہاں بھی چلناد شوار ہوگا۔

حقیقت قیامت: حقیقت قیامت کا مضمون مولنا محمد قاسم صاحب مرحوم نانو توی رحمته الله علیه کے مضمون کا انتخاب ہے جو یمال درج کیا جاتا ہے واضح ہو کہ جو اشیاء مخلف الاغراض چیزوں سے مرکب ہواکرتی ہیں جیسے تھیتی کہ اسکا غلہ آد میوں کے لئے اور بھس گھانس جانوروں کیلئے ایک چیزوں کو انجام کار توڑ پھوڑ کر جداجدا کر کے اپنے اپنے ٹھکانے پر پہنچاد ہے ہیں اور اسکے مناسب انکو کام میں الاتے ہیں مثلاً تھیتی کو ایک روز کا نے بھانٹ توڑ پھوڑ بھس اور غلہ کو جدا جدا کر کے بھس کو کو پول میں اکٹھا کر دیے ہیں اور غلہ کو کو شھیوں کھاتیوں بر تنوں میں جمع کر لیتے ہیں اور پھراس کو و قافو قا جانوروں کو کھلات رہتے ہیں اور غلہ کو کو شھیوں کھاتیوں بر تنوں میں جمع کر لیتے ہیں اور پھراس کو و قافو قا جانوروں کو کھلات رہتے ہیں اور غلہ کو بھد ر ضرورت آپ کھاتے رہتے ہیں اور پھراس کو و قافو قا جانوروں کو کھلات رہتے ہیں اور غلہ کو بھد کو ایسے غلہ کو اپنے گئے رکھتے ہیں اور

نا قص کو خدام اور شاکر و پینیوال اور چانوروال کو کھا ہے ہیں۔ نکر خور ہے ویلی قواس مالم اجسام کو بھی مختلف الا خراض اجزاء ہے بنایا ہوائیا چنانچہ اس کے ہر کن اور ہر ہر طبقہ ہے نمایال ہے کہ یہ اور کام کا اور کام کا اس میں اور پہنے خاصیت ہے اسمیں اور پہنے خاصیت ہے زمین میں اور ہی خوبیال ہیں اور بانی میں اور بی پہنے فائد ہے میں مو من اور کام کے کافر اور کام کے ماہ وا دا دام ک فقر اء اور کام کے ذکی اور نبی میں فرق ہے تنی اور خیل میں تفاوت مر داور نامر دمیں اختلاف مرو عورت میں افترا فی مورت میں افترا فی مورت میں افترا قرض جس چیز کود کھی کے اسکارنگ ویو کچھا اور بی ہے۔ اسمیں افترا قرض جس چیز کود کھی کے اسکارنگ ویو کی کھا ور بی ہے۔ اسمیں افترا قرض جس چیز کود کھی کے اسکارنگ ویو کی کھا ور بی ہے۔ اسمیں افترا قرض جس چیز کود کھی کے اسکارنگ ویو کی کھی ہورت میں افترا قرین جس کے دیں افترا کی ہے۔ اس کا میں افترا کی ہے۔ اس کا میں کی دورت میں افترا کی ہے۔ اس کا میں میں کو دیکھی کے اسکارنگ ویو کی کھی کے دیں افترا کی ہے۔ اس کو دیکھی کے دیا کہ کا میں کو دیکھی کو دیکھی کے دیا گور کی کھی کا سکور کی کھی کو دیکھی کے اسکارنگ ویو کی کورت کی کھی کے دیا کہ کو دیکھی کے دیا کہ کا کھی کی کو دیکھی کے اسکار کا کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کا سکور کے کو کی کو دیکھی کے دیا کو دیکھی کا سکور کی کھی کی کو دیکھی کا سکور کی کھی کو دیکھی کے دیا کو دیکھی کے دیا کی کو دیکھی کے دیا کہ کی کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کو دیکھی کے دیا کو دیکھی کے دیا کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کو دیکھی کے دیا کہ کی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کی کو دیکھی کو دیکھی کی کے دیا کہ کو دیکھی کو دیکھی کے دیا کو دیکھی کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کے دیا کی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کے دیا کہ کو دیکھی کے دیا کو دیکھی کو دیکھی

ہر گل رارنگ وبوٹے دیگر است

اس میں بھی کی ہونا چاہیے کہ ایک روز توڑ پھوڑ کر سب کو جداجدا کر دیں یہاں نہاں کہ کہ نیکیوں کو ایکے ٹھوکانے میں اور بدول کو اینے جیلنانے میں پہنچادیں سواس اپنے موقع میں پہنچا جانے کانام جزاو سزایوم القیامت ہے۔

اور سننے مجموعہ مالم کو دیکھنے تواہے ہے جیسے آدمی یا کسی جانور کا جسم جیسے چشم و کوش و دست وپاو غیر ہاعضاء جداجداکام کے بیں ایسے بی اس مجموعہ عالم میں زمین و آسان و غیر ہار کان جداجدا مصرف کے بیں جیسے اس جسم خاکی میں عناصر اربعہ کی جداجداخاصیت ہے ایسے بی اس عالم ناپائدار میں علویات اور سفلیات کی جداجدا طبیعت اور خواہشات نفسانی کی جداجدا تا ثیر ہے جسم خاکی میں اگر کسی غلط کے غلبہ کے باعث مزاج اصلی میں تغیر آجاتا ہے تواسکانام مرض ہوجاتا ہے اور اسکی وجہ سے اگر روٹ کو مفارقت جسم ہے کرنی پڑے تواسکانام موت ہے۔

ایسے بی اس عالم ناپائدار میں کسی رکن یاخواہش کے غلبہ کے باعث اگر ترکیب اصلی میں فرق آ جائے اور کوئی کیفیت تازہ ظہور میں آئے تواسکانام علامت قیامت ہے اور اسکی وجہ ہے اس روح اعظم کو جو بمقابلہ روح انسانی اس مجموعہ کیلئے ہو ناچاہیے چنانچہ اظام عالم اور اسکے حسن انتظام سے ظاہر ہے اس مجموعہ ہے آئر مفارقت کا اتفاق ہو جائے تواسکانام قیامت ہے مگریہ ہے توجیعے بعد مرگ تفرق اجزاء جسم انسانی و حیوانی ضرور ہے یہاں بھی بعد مفارقت ند کورہ تفرق اجزاء عالم

نے ور چاہیے سوجیے بعد اجزاء جسم انسانی ہر جزوے اپنے اپنے کرہ کے ساتھ اتصال لازم ہے ایسے بی بعد تفرق اجزاء عالم ہر جزو کو اپنے اپنے طبقہ میں جانالور بی معد تفرق اجزاء عالم ہر جزو کو اپنے اپنے طبقہ میں جانالور بدوں کا طبقہ دوز نے میں جاناو بی جزاو سز اہے۔

اور سنئے باور چی ہے کھانا بکواتے ہیں اور در زی ہے کپڑا سلواتے ہیں جب وہ ختم ہو جاتا ہے تب کہیں اسکو مز دوری عنابیت کرتے ہیں اور وجہ اس کی میہ ہوتی ہے کہ مز دوری اس کام کے عوض دیتے ہیں اگر وہ کام حسب د لخواہ دیکھا تواس کواس کی اجرت حوالہ کی ورنہ الٹا تاوان ہربادی جامہ و جنس کا اس سے نقاضا کرتے ہیں مگر چو نکہ بیہ بات بعد ہی میں بن پڑتی ہے اس لئے مز دور ی بھی بعد ہی میں ملتی ہے اور اگر دہ کام ایبا ہو کہ ایک آدمی نہیں کر سکتااور ایک دن میں نہیں ہو سکتا تو بہت ہے آو می بہت ہے دنول میں اسکو پورا کرتے ہیں تو مز دوری کے وصول میں اور بھی دہر کئتی ہے بالحضوص جبکہ وہ کام ٹھیکہ پر کرایا جاوے یہ تو مز دوری کا حال تھااور اگر انعام وسز اکا قصہ ہو تو پھر تا خیر میں پچھ حرج ہی نہیں کیونکہ حق غیر کانہ دینا ظلم ہے اور حق میں غیر معاملات میں ہے اور اجارہ کی صورت میں اینے ذمہ ثابت ہو تا ہے انعام اور سز امیں اینے ذمہ کوئی بات ثابت نہیں ہوتی جو تاخیر میں ظلم کااحتال ہوباتی ہے بات خود عیاں ہے کہ جیسے ادائے حق غیر میں تاخیر یری ہے اپنی حق کے وصول میں تاخیر عدہ ہے اسلئے اپنے حقوق کی سزامیں تو تاخیر بری ہو ہی نہیں سکتی۔رہاانعام دہ کوئی حق واجب نہیں ہو تاجو اسکی تاخیر بری ہو ہاں حقوق العباد کے دلوانے میں شاید تا خیر بری معلوم ہوا سکاجواب ہیہ ہے کہ حکام دین جو کچھ خدا کی طرف سے عدل وانصاف کی تاکید ہے اس پر سب اہل فد بہب اور تمام اہل حق شامد ہیں و نیامیں جو بچھ وصول ہو سکے اسکے ولانے میں توخدا کی طرف ہے تعجیل ضروری ہو چکی۔بایں ہمہ آخرت کا قصہ جدار ہا مگر چو تکہ خدا بندول کے حق میں فقط حاکم ہی نہیں والدین سے زیادہ شفیق اور مهربان ہے تو اگر ایکے وفت ضرورت کیلئے ایکے حقوق کور ہے دے تواس وقت لیکر ایکے حوالے کردے تواس ہے بہتر ہے که قبل وقت ضروری اسکو کھو بیٹھیں سووفت کمال ضرورت تووہی وفت ہے جب کہ عالم اسباب سر اسر خراب اور برباد ہو جائے کوئی حیلہ وو سیلہ اور سبب اور ذراجہ کمانی کا ہاتی نہ رہے اس وقت نہ کوئی حیلہ ہوگانہ کوئی سامان فقط خدائی رحمت یا ظاہر میں اپنے حقوق :ول ئے۔

اور سنئے نشوہ نمااکر کار قوت نامیہ ہے تو تصویر لیٹنی مناسب حال نامیات لیعنی وہ اجسام جن میں برجنے کی صلاحیت ہے صورت وشکل کا بیادینا قوت مصورہ کا کام ہے مکر چونکہ غذا کا انجام ایک صورت ہوتی ہے تو بول معلوم ہو تا ہے کہ قوت مصورہ مجملہ خدام قوت نامیہ ہے جیسے حیوانات میں قوت نامیہ مجملہ خدام حیات ہے ادھر عالم کو دیکھا تو فانی صورت سے نہیں اور جس صورت کودیکھادہ ایک وصف اور ایک معنی کو آغوش میں لئے ہوتے ہیں جس ہے معلوم ہوا کہ ہر وصف اور ہر معنی ایک صورت قابل ظہور عالم شمادت جے عالم محسوسات کے رکھتا ہے چنانچہ خاک کو دیکھاوہ حقیقت میں صورت ست ایعنی خشکی ہے اوریانی کو دیکھا تو وہ صورت معانی مجمم ہے اسلئے اس میں بھی بہت ہی صور تول ہے ترکیب ہے بعنی روح انسانی مثلاً قوت باصرہ قوت سامعہ وغیرہ تویٰ کے مجموعہ کانام ہے اور بیہ سب اوصاف اور معانی ہیں ایکے مقابل میں جو شکل عطاہوئی تونہت ہے اعضاء مختلفہ کی ترکیب کے بعد پیدا ہوئی ہے جس کا حاصل وہ صورت مرکبہ ہے مگر پھر دیکھا تووہ معانی اور او صاف جو معانی اور او صاف ہنوزان کو عطا نہیں ہو ااسلئے بھم توت نامیہ عالم یہ ضرور ہے کہ جیسے کبوترومرغ وغیرہ طیور کی مجامعت اور شہوت سے جو مخملہ معانی اور اوصاف میں بیسہ پیدا ہوتا ہے اور پھر اس بیسہ سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور انجام کار کمال سے کمال نوبت جہنچتی ہے اور یہ سب نشوو نمااور تصویر لعنی قوت نامیہ مصورہ کی کاریروازی ہوتی ہے ایسے ہی وہ معانی غیر مشکلہ ظہور میں آئیں اور صورت و کھلائی کیونکہ یہ یقینی ہے کہ یہ عالم بالضروراصل توت نامیہ کی کاریروازی کا ظہور ہے اس لئے قوت مصورہ بالضرور مخملہ خدام قوت نامیہ ہے سو حیوانات اور نباتات میں اُلر پنجمہ قوت نامیہ کا ظہور ہے تو وہ ایباے جیسانور آفتاب زمینول اور ذرول اور روشندانول میں ظہور کرتا ہے غرض جیسے یہال جو کچھ ہے وہ اصل کا پر تؤ ہے جس کو آ فآب کے۔ایسے ہی مالم میں جہال کہیں قوت نامیہ ہےوہ اس اصل کا ظہور ہے جس کو قوت نامیہ

عالم کہیے مگر جب بعض معانی اور اوصاف کو دیکھا کہ ہنوز منتکل نہیں ہوئے چنانچہ تمام افعال اختیاری اورانکی بھلائی اور برائی وغیر ہ کو ہنوزیہ خلعت عطانہیں ہوا تو یوں معلوم ہوا کہ ہنوزیہ عالم مثل بیشہ کبوتر ہے تفصیل اسکی بول ہے کہ بیشہ اگر چہ خود شہوت طر فین اور مجامعت فریقین کی آیک صورت ہے اور مجملہ معانی اوصاف ہے مگر اسکے اندر جو مکنونہ یعنی یوشیدہ معانی ہیں انکو ہنوز صورت نہیں کی سوجب بیعیہ کامچہ بن گیا تو یہ معلوم ہوا کہ اس میں کس قدر قو تیں مکنون تھیں جنکا ظہوراب ہواہے درنہ پہلے ہےا تنا تو جانتے تھے کہ بیبیصہ دونوں نرومادہ کی تمام قو توں کا اجمال ہے اسلئے وفت تفصیل بیہ ضروری ہے کہ حاصل تر کیب وحاصل اجتماع جملہ قوائے طرفین کے موافق اسكوصورت عنايت ہو محرجو قصه يهال ہے وہي قصه به نسبت عالم اجسام نظر آتا ہے بيہ قوت عمليه عالم بالا كا اجمال ہے يہي وجہ ہے كہ ہنوزتمام معانى كى صورتيں نہيں مليں۔ الحاصل علم خداوندي اور تمام سامان قدرت خداوندی کااس عالم کو اجمال کے اور کیونکرنہ کے تفصیل ہوتی تو تمام معانی هنتگل ہوتے بیہ ضرور ہے کہ جیسے بزور توت نامیہ و قوت مصور ہ ماد ہ بینوی کی صورت مقلب ہو کر صورت بیعیه یاش پاش ہو جاتی ہے ایساہی ہز در قوت نامیہ و قوت مصورہ یہ شکل عالم پاش یاش ہو کر ماده عالم كوادر شكل عطامو_

اور لیوان نه جو بنائے بنوہ سے خواہش پر سے اور وو عار نسی ہے گئی وجہ جو نی کہ جمیشہ اطاعت کیلئے ہے۔

تابنی اور بنیج سے کئے گئے تواب و مذاب کے وہ رہے کئے گئے تمر واور سر کشی کیلئے ان میں سے بچھ نمیں جو اسوقت نمیں جو اسطنے یہ نسر ور ہے کہ ایک روز گفر عالم میں جیجا جائے اور تمام عالم بافی جو جائے اسوقت محقظنانے قیار فی خداو ندی یہ نسر ور ہے کہ اس عالم کو نوز چوڑ لربر ابر کر دیں اور تمام نبی آوم کو کر فقار کر ناکوائلی شان کے مناسب جزاوس اویں۔ (قاسم نانو توی)۔

حقیقت مکافات اعمال لیمنی انسان کو نیکی پراجر ثواب اور بدی کرنے پر عذاب ملنے کی وجہ: (۱)انسان کیلئے دوجاذب موجود ہیں لیعنی تھینچنے والے ایک جاذب خیر ہے جو نیکی کی طرف اسکو تعینیتا ہے جیسا کہ بیام مضہور ہے اور محسوس ہے کہ بسااو قات انسان کے دل میں بدی کے خیالات بڑتے ہیں اور اس وقت وہ ایسابدی کی طرف ماکل ہو تا ہے کہ کویا کوئی اسکوبدی کی ظرف تھینچ رہاہے بھر بھن او قات نیکی کے خیالات اس کے دل میں پڑتے ہیں اور اس وفت وہ ایسانیکی کی طرف مائل ہوتا ہے کہ گویا کوئی اس کوبدی کی طرف تھینچ رہاہے اور بسااو قات ا یک تشخص بدی کر کے بھر نیکی کی طرف مائل ہو تاہےاور نہایت شر مندہ ہو تاہے کہ میں نے برا کام کیول کیااور بھی ایہا ہو تاہے کہ گویا نیکی کی طرف ماکل ہو تاہے اور نمایت شر مندہ ہو تاہے کہ میں نے بر اکام کیوں کیااور بھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی کو گالیاں دیتا ہے اور مارتا ہے اور پھر نادم ہو تا ہے اور دل میں کتا ہے کہ یہ کام میں نے بہت پیجا کیااور اس سے کوئی نیک سلوک کرتا ہے یامعافی چاہتاہے یہ دونوں قتم کی قوتیں ہر ایک انسان میں یائی جاتی ہیں اور شریعت اسلام نے نیکی کی قوت کوملک اوربدی کی قوت کو شیطان سے موسوم کیا ہے اور جو نیکی کا القاء کرتا ہے اسکانام فرشته رکھا ہے اور جوہدی کا القاء کرتا ہے اسکانام شیطان اور اہلیس قرار دیا ہے۔

یہ دونوں قو تین انسان میں موجود ہیں اور ان دونوں کی حالتوں سے تم انکار نہیں کر سکتے اور انکے پیدا کرنے میں خدا خالی کی حکمت یہ ہے تاکہ انسان اپنے نیک اعمال سے اجرپانے کا

مستخق ٹھر سکے کیونکہ اگر انسان کی فطرت ایسی واقع ہوئی کہ وہ بہر حال نیک کام کا ایک ذرہ بھی اسکو تواب نہ ہوتا کیونکہ وہ اس کی فطرت کا خاصہ ہوتا لیکن اس حالت میں کہ اس کی فطرت دو کششول کے در میان ہے اور وہ نیکی کی شش کی اطاعت کرتا ہے اس کو اس عمل کا تواب مل جاتا ہے اور بین حال بدی کے بدلہ ملنے کا ہے یعنی جس قوت کا مطیع ہوتا ہے اس کے مطابق بدلہ یا تا ہے۔ ان کور کی حال بدی حال نہ کی جدلہ ملنے کا ہے یعنی جس قوت کا مطیع ہوتا ہے اس کے مطابق بدلہ یا تا ہے۔ ان کان خیر افع خواہ خیر وان کان شر افع خواہ وشو.

(۲)ا نسان کی عملی اور اعتقاد ی غلطیال ہی در اصل عذاب کی جڑ ہیں اور وہی در حقیقت خداتعالیٰ کے غضب ہے آگ کی صورت پر متمثل ہو جائیں گی (مگر چونکہ حن تعالیٰ کو ہر ایک کا انجام معلوم ہے اس لئے اس نے بہلے سے سب سامان مہیا کرر کھا ہے اور جس طرح پھر پر سخت ضرب لگنے سے آگ ٹکلتی ہے اسی طرح غضب اللی کی ضرب انہیں بداعتقاد یوں اور بدعملیوں ہے آگ کے شعلے نکالے گی اور وہی آگ بداعتقادوں اور بد کاروں کو کھا جائے گی جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ بجلی کی آگ کے ساتھ خود انسان کی اندرونی آگ شامل ہو جاتی ہے تب دونوں مل کر اس کو تھسم کر دیتی ہیں اس طرح پر غضب البی کی آگ بد اعتقادی اوربد عملی کی آگ ہے بھر کتی ہے سوجو لوگ ایسے طور کی زندگی ہمر کرتے ہیں کہ نہ تو تھی خداشناسی کی وجہ سے ایکے اعتقاد ورست ہیں اور نہ وہ بدا عمالیوں سے باز رہتے ہیں بلحہ ایک چھوٹے خیال پر بھر وسہ کر کے ولیری سے گناہ کرتے ہیں انکوعلم ہی نہیں کہ دراصل ہر انسان کے اندر دوزخ کا شعلہ اور اندر ہی نجات کا چشمہ ہے دوزخ کا چشمہ فرد ہو جانے سے خود نجات کا چشمہ جوش مار تاہے لیکن یہ علوم حاصل نہیں ہو سکتے جب تک انسان حقیقی طور پر اسلام میں داخل نہ ہواور اسکے پاک علم سے فیض نہ اٹھادے جو کہ آسانی علوم کو لیکر آیاہے

(۳) اجزاء سرائے انسانی کی بیدوجہ بیان کی گئی ہے کہ صورت نوعیہ کا اقتفاء ہے جیسا کہ چار پائے جب کا اقتفاء ہے جیسا کہ چار پائے جب گھاس چرتے ہیں اور در ندے جب گوشت کھاتے ہیں توان کا مزاج صحیح وسالم رہتا ہے اور جب چاریائے گھاس کے عبائے گوشت کا استعمال کرتے اور در ندے جائے گوشت کے

کماس لھات ہیں توان کا اسلی مز ان بور جات ہے کہی حال آدمی کا ہے جب وہ ایت اعمال کرت ہے ۔
جن کی روح میں بار عاہ حق تعالی میں فرو تنی اور نیاز مندی کا اشرہ و تاہے تواس انسان میں باین کی اور
فیاضی وعد الت کے آثار پیدا ہوتے ہیں اور اسکی ملکی وروحانی مز ان ور ست ہے اور جب ایسے کام
کر تاہے کہ جنگی روح ان امور کے برخاف ہوتی ہے تواسکی ملکی حالت بجر جاتی ہے اور جب وہ اس

جواب اس سوال کا کہ دوزخ و بہشت کا مقام کہاں ہے: یہ سوال ازروئے مقل قابل استماع نہیں موجود ہوئے کیلئے یہ اازم نہیں کہ ہم کو معلوم ہی ہواکرے خود اس زمین میں ہزار ہامقامات اور اشیاء ایس میں کہ ہم کو معلوم نہیں پس اگر زمین و آسان کے اندر ہو اور ہم کو

معاوم ند ہو تو کیا محال ہے اور اگر زمین و آسان کے باہر ہو تو کیا متنفع ہے عقلا تو دونوں امر ممکن تھے مگر نصوص سے باہر ہو تا ثابت ہو تاہی۔

جواب اس سوال کا کہ نعمائے جنت و نیاوی نعمتوں کی طرح ہو گئے: اس سوال کے جواب میں خداتی فاکلام پاک وار د ہے۔ فلا تعلم نفس ما احفی لھم من قرة اعین ترجمہ: یعنی کوئی نفس نیلی کرنے والا نمیں جانتا کہ وہ کیا کیا نمتیں ہیں جواسکے لئے مخفی ہیں اور ان نعمتوں کے بارے میں حدیث نبوی میں یہ بھی لکھا ہے اعدت لعبادہ الصالحین مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا حظر علی قلب بشو. لین نیک بندوں کیلئے میں نے وہ نعمتیں آثرے میں تیار کی ہیں جو نہ کی آگھ نے دیکھیں اور نہ کسی کان نے سنیں اور نہ کی ول پر اس کا خیال گزرا۔

یہ تو ظاہر ہے کہ و نیا کی نعمیں ہم پر مخفی نہیں اور دودھ اور انار اور انگور و غیر ہ کو ہم جانتے ہیں اور ہمیشہ یہ چیزیں کھاتے ہیں سواس سے معلوم ہوا کہ وہ چیزیں اور ہیں اور انکوان چیزوں سے صرف نام کااشتر اگ بن بنی جس نے بہشت کود نیا کی چیزوں کا مجموعہ سمجھااس نے قر آن شریف کاایک حرف بھی نہیں سمجھا چنانچہ آیت اول کی شرح میں ہمارے سیدناو موالمانی مراب سیدناو موالمانی شریف کاایک حرف بھی نہیں میں جونہ بھی کی آنکھ نے دیکھیں اور نہ کی کان نے سیں اور نہ دلوں میں گزریں ہیں جونہ بھی کی آنکھ نے دیکھیں اور نہ کی کان نے سیں اور نہ دلوں میں گزریں حالانکہ ہم دنیا کی نعموں کو آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں اور کانوں سے بھی سنتے ہیں اور دل میں بھی وہ نعمیں گزرتی ہیں ہیں جب کہ خدا تعالی اور اسکار سول ان چیزوں کو ایک نرائی چیزیں بتاتا ہو تو ہم قر آن سے دور جاپڑتے ہیں اگر یہ ممان کریں کہ بہشت میں بھی و نیائی کادود ھ دو کا۔ جو کایوں اور بھینے ول سے دوباجاتا ہو کویادود ھ دیے والے جانوروں کے وہاں ریوڑ کے ریوڑ موجود ہوں گے اور در ختول پر شمد کی مجھوں نے بہت سے چیتے لگائے ہوں گے اور فرشتے تلاش کر کے وہ شد نکالیں گے اور نہ وں میں ڈالیں گے۔ کیا ایسے خیااات

اس تعلیم ہے کچھ مناسبت رکھتے ہیں جس میں ہیر آیتیں موجود ہیں کہ دنیائے ان چیزوں کو مجھی نہیں دیکھا۔

قیامت میں ہاتھ باول کے یو گئے سے دفع تعجب: اس نے آلہ گرامونون کا بجاد ہونااس استبعادے دفع کے لئے کافی ہے۔

ائتماس۔ یہاں تک لکھنے کے بعد بعنی متفرق تحریرات مختلف مضامین پر پہلے سے اپنے پاس رکھی یاد آئیں جن میں خاص خاص امور پر عظلی گفتگو کی گئی ہے توان تحریرات کو بھی بطور صائم اس مجموعہ کا جزوبیاد بینامناسب معلوم ہوا۔

ضميمه نمبرا

منفول از پرچه علی گڑھ متہلی باست ماہ اپریل ۱۹۰۵ء جلد سوم صفحہ ۱۹۳۳۔ بسم اللّد الرحمٰن الرحیم

کیا مسلمانان عالم کیلئے سال سمتسی موزوں ہو سکتا ہے؟ : فی الحقیقت جس قدر سائنگیک بعین سائنسی معلومات کو ترقی ہوتی جائیگی اور جس قدر کہ جھائق عالم کا اکتشاف زیادہ ہوگا اس قدر اسلامی اصولوں کی صدافت کے متعلق تائید عاصل ہوتی جائے گی۔ بظاہر سمسی سال میں تعیین او قات کی ایک خوبی موجود ہے کہ اسکاد نیادی امور کے لئے مفید ہو نابلا جمت تشلیم کیا جاسکتا ہے اور چو نکہ کرہ زمین کی مداری حرکت کو جو ۱۳۵۵ دن اور چند گھنٹوں اور سنٹوں میں اور اپنے مرکز کے گرد ختم کر لیا جاتا ہے اور پھر مرکز کے گرد ختم کر لیا جاتا ہے اور پھر گھنٹوں کی کسرات کو جرچو تھی صدی میں سال کیسہ بناکر پورا گھنٹوں کی کسرات کو جرچو تھی صدی میں سال کیسہ بناکر پورا کر لیتے ہیں اس کیسہ بناکر پورا کر لیتے ہیں اس کیو موسم ہر ملک میں جس مہینے کے لئے مختص ہے اسمیس نفاوت نہیں ہو تا اور جمیشہ مہینوں کے نام ہی بتلاد ہے ہیں کہ آیاان ایام میں دور دورہ گرمی یا جاڑہ کا ہے یا عمل ود خل بہار

اور خزاان کابر خلاف اسکے سال قمری میں میں جو ساتھ ساتھ نہ تعین موسم ہے نہ باقاعدہ سال نہ وقات کی تقسیم کیونکہ آن آگر ماہ صفر المطفر میں موسم ٹرماکا آغاز ہے تواس سے نویں سال اس نام کے قمری مینے میں کر کڑا تا جاڑا پڑا ہوگا کیونکہ نو سال بعد جائے اپریل کے صفر کا ممینہ جنوری سے مطابقت پائے گاوجہ اسکی سے ہے کہ چاند زمین کے گرد ۲۹روز ۱۲ گھنٹے ۲۲ منٹ ۲۱۸ سکٹر میں اپنادورہ پوراکر لیتا ہے اسکے معنی سے ہیں کہ چار قرض آفتاب کے محاذ آکر جب دوسری مرتبہ اس نقطہ واپس آتا ہے تواس کو ۲۹روز ۱۲ گھنٹے ۲۲ منٹ ۲۱۸ سکٹر میں اپنادورہ پوراکر لیتا ہے اسکے معنی سے ہیں کہ چار قرض آفتاب کے محاذ آکر جب دوسری مرتبہ اس نقطہ واپس آتا ہے تواس کو ۲۹روز ۱۲ گھنٹے ۲۲ منٹ ۲۱۸ سکٹر صرف کر ناہوتے ہیں اور کبی باعث ہے کہ رویت ہلال بھی ۲۹روز اور کبی ۴۰ سروز میں ہوتی ہے اور اس کئر مال مقری مال میں ایک او ند کا یوم تخمین کم ہے بھی کی ہر چو تھے سال بعنی تین ہرس کے ختم ہونے پر ہندو ستان میں ایک او ند کا مینہ اضافہ کر دینے سے پوری کر لی جاتی ہے حالا تکہ اسلامی سال قمری میں کبھی کی ہیشی نہیں کی جاتی ہوتا رہاں گئے ہمیشہ ہر سال دس اور بھی گیارہ روز کی کی سے مہینوں اور موسموں میں اختلاف ہوتا ہے۔

اب غور طلب یہ امر ہے کہ آیا یہ ظاہری نقص اسلامی سال قمری کا در حقیقت عیب ہے یا تواب بظاہر اس میں کوئی شک نہیں کہ سال مشمی میں تغیر اور تبدل موسم وقت معینہ پر ہونے پر زراعت اور تجارت میں کافی امداد ملتی ہے اور وقت پر کاشت و غیرہ کا انظام کر لیا جاتا ہے لیکن دراصل زراعت کے لئے مہینوں کا جانا کوئی 'ضروری شرط نہیں ہے بلعہ اس کا نتھار موسم کے تغیر پر منحصر ہے مثلاً ہندوستان میں جو لائی کا مہینہ آجانا اس لئے کافی نہیں ہوسکتا کہ کا شقار لوگ تغیر پر منحصر ہے مثلاً ہندوستان میں جو لائی کا مہینہ آجانا اس لئے کافی نہیں ہوسکتا کہ کا شقار لوگ تخم ریزی شروع ہوئی قلبہ تغیر پر منحصر ہو کر دیں بلعہ اس کے لئے بارش کا ہونا لازمی ہے چنانچے او ھر بارش شروع ہوئی قلبہ لیعنی بل چلانا رانی کا کام جاری ہو گیا آگر بارش نہ ہو تو جو لائی اور اگست سب مئی اور جون کے برابر بین ۔ اس طرح ایام بارش ختم ہونے کے بعد جب رت بدلی ہوئی معلوم ہوتی ہے اور سر دی کا آغاز ہیں ۔ اس طرح ایام بارش ختم ہونے کے بعد جب رت بدلی ہوئی معلوم ہوتی ہے اور سر دی کا آغاز ہر عالم اور جابل کو یکسال طور پر محسوس ہوتا ہے تو لوگ سرمائی انتظام میں مصروف ہوجاتے ہیں ہو مالم اور جابل کو یکسال طور پر محسوس ہوتا ہے تو لوگ سرمائی انتظام میں مصروف ہوجاتے ہیں

اور کاشتکار لوگ فصل رہے گے ہونے میں سائل ہوتے ہیں اور ان کواس امرے جانے کی ضرورت لاحق نہیں ہوتی کہ اس مینے کوانگریزی میں کیا کہتے ہیں اور ایران میں اس کا کیانام ہے۔

الخاصل جو خوبلی بظاہر سال سنٹسی میں نظر آتی ہے اس پر کاروبار دنیاوی کاانحصار نہیں ہے بلحد تغیر موسم پر نے پھراس قدر ضرورت بھی صرف بندوستان میں محسوس ہوتی ہے جہاں تین موسم مقرر ہیں حالا نکہ تمام ویگر ممالک میں بارش کے او قات عموما غیر معین ہیں کہیں توبارش ہوتی ہی نہیں اور کسی ملک میں ہوتی ہے تو کوئی دن خالی نہیں جاتا اس لنے ظاہر ہے کہ سال مشسی کاوجود جس قدر که انضباط او قات کیلئے ضروری ہے اس قدر لواذم زندگی کیلئے لاہد نہیں اور اگر چہ چند پہلوؤں پر نظر ڈالنے ہے اسکے فوائد مان لئے جائیں توسب سے مشکل بیامر پیش آتا ہے کہ تمام عالم کے مہذب اور غیر مہذب مالم اور جاہل ذکور اور اناث کے لئے کون ذراجہ ہے کہ جس ہے وہ تصحیح حساب تحویلات شمشی کا کریں اور اگر ایک مہینے کی ایام شاری میں غلطی پڑ جائے تو کس قدرتی علامت سے وہ اپنی تاریخوں کو صحیح رکھ سکیس غرض اس تقریر سے رہے کہ جب تک مصنوعی ذرائع مثل جنتری وغیر ہ کے نہ حاصل ہوں یا ہر ملک و قوم میں چند منجم اور جو تنثی نہ ہون جن پر جننزی کامدار ہواس وفت تک عوام کیلئے کوئی فطر تی اور قدرتی ذریعہ نہیں ہے کہ سال سٹسی کا اجرا ہو سکے چنانچہ باوجود علم و فضل کے ہندوستان کے قدیم علماء نے بھی اگر چہ سال سمسی منایا کیونکہ ہندوستان میں بالخضوص فصول ثلاثہ کے باعث اسکی ضرورت تھی کیکن ذریعہ حساب لگانے کا جا ند ہی کو قرار دیااوراس کے دور کی کمی کو ہر تین پر س میں ایک مہینہ اضافہ کر کے رفع کر دیالیکن اسلام نے جو تمام عالم کیلئے یو نیورسل ریٹیجن ہونے کا دعویٰ کر تاہے اس لوند کے مہینے کوبڑھانے کی ممانعت فرمادی اور ہم دیکھتے ہیں کہ اس امتناع کی فلاسفی آج جغرافی معلومات نے نہایت خوبصورتی سے بتلار ہی ہے اور سال قمری ہے ہر مسلمان کو خواہ وہ خواندہ ہویا ناخواندہ ہندوستان کے سر مبز میدان میں ہو یا عرب اور صحر ائے اعظم افریقہ کے لق ودق ریگتان میں ہلال و کھھ کر ا ہے مہینے کا حساب لگانے کا طریقہ ایسا سمل ہتلا دیا ہے کہ اسکواس معاملہ میں نہ پنڈت جی سے

281

یو جینے کی نئر ورت ہوتی ہے نہ جنیزی کوالٹ ملیٹ کرنے کی بائے اکٹر اسکو جنیز یول کے مصنوعی حساب کے دعوے پر جو رویت ہلال ہے متعلق ہوتے ہیں خندہ زنی کا موقع ملتاہ اب بیدد کھناہا قی ے کہ اوازمات زندگی میں ہے جمن کیلئے تعین او قات کی ضرورت ہے زراعت تجارت اور ملازمت کے علاوہ عبادت بھی آیک لازمہ اشریت ہے جسکو ہر طبقہ اور ملت کے آد میول نے انسان کی پہلی ضرورت بتلایا ہے اور عبادت کیلئے ہر مذہب میں او قات معین ہیں اور ان میں اور ان روز انہ بھی ہیں اور سالانہ بھی چنانچہ سالانہ او قات مقرر ہ میں ہے دواس وجہ کی عبادت ہیں جو ار کان اسلام میں داخل ہیں یعنی روزہ اور حج روزے کے لئے ایک مہینہ مقرر ہے اور نج کے لئے بھی ایک ون خاص کر دیا گیاہے غالبًاس لئے کہ یو نیفار مٹی موافقت رہے یا کو ٹی اور مصلحت مالک حقیق کے علم میں ہو بہر حال تغین وقت کسی نہ کسی صورت ہر ایک دنیا کے مذہب اور طریق عبادت میں موجود ہے بیں جائے غور ہے کہ اگر ماہ صیام کیلئے ملحاظ سال مشی ٹھنڈے اور جیموٹے دن مثلاً د سمبر یا جنوری منتخب کئے جاتے ہیں لینی مارچ اور ستمبر کے مہینے تواسلام پر صاف یہ اعتراض وار د ہوتا کہ سہولت کیلئے کیاا چھے دن چھانے ہیں اور اگر اس لحاظ سے ہمیشہ کیلئے اپریل سے لے کر اگست تک کے کوئی تمیں روز بیند کر لئے جاتے توان ایام کی نا قابل ہر داشت تختیوں ہے کہمی نہ تجھی اہل ند ہب کے ول میں یہ کھٹکا گذرتا کہ دینداری کیسی سخت اور مشکل کر دی گئی ہے کہ روزے کے ایام ہمیشہ کے لئے ایسے وقت میں کر دیئے ہیں کہ آسان جلتا ہے اور زمین تیتی ہے غرض سال سمنسی کے لحاظ ہے جج اور ماہ صیام کا تقرر تجھی خالی از اعترِ اض نہیں ہو سکتالیکن یہانتک جو دجوہ سال قمری کی فوقیت کے ہیں وہ معلومات قدیم کی ہنا پر ہیں لیکن مجھے یہ دکھلانا ہے کہ جدید جغرافی معلومات نے اس مئلہ پر کہاں تک روشنی ڈالی ہے چنانچہ اس علم کے ماہرین پخوبی واقف میں کہ خط استواء کے لخاظ ہے زمین کی تقشیم نصف کرہ شالی اور نصف کرہ جنوبی میں ہوتی ہے اور چو نکہ آفتاب چھر مہینے شال میں اور چھر مہینے جنوب میں خط استواء کے رہتا ہے اسلئے دونوں کروں میں ایک ہی وقت میں موسم ہر عکس رہتاہے یعنی اگر نصف کرہ شالی میں گرمی ہے تو جنوبی میں جاڑا

گویاجون کامهینه یورپ ایشیا شالی امریکه شالی افریقه میں سخت گرمی کا ہو تاہے تو جنوبی افریقه جنوبی امریکہ اور اسٹریلیامیں کزائے کے جاڑے کا ہوتا ہے اس لنے کہ ظاہر ہے کہ اگر سال سٹسی کے حساب سے کوئی مہینہ مقرر ہو تا تو آدھی دنیا ہمیشہ تکلیف میں رہتی اور دوسری نصف آرام میں۔ کیونکہ موسم کے ساتھ طوالت کیل و نہار میں بھی تفاوت ہے بیٹی موسم گر مامیں آباد حصہ د نیامیں ا ا گھنٹے سے لے کر ۲۰ گھنٹے تک کادن ہو تاہ اور بر خلاف اسکے موسم سر مامیں ۱ ا گھنٹے سے لیکر ۱۴ کھنٹے تک کادن رہ جاتا ہے اسکے معنی میہ ہیں کہ اگر جون کا ممینہ ماہ صیام ہوتا تو نصف کرہ شالی کے باشندوں کو علاوہ تیش وحرارت اور تشنگی کی شدت بر داشت کرنے کے چودہ اٹھارہ اور ہیں گھنٹے تک روزہ رکھنا پڑتااور کرہ جنوبی میں باوجو دسر دی کے جیھ یا آٹھ گھنٹے تک عیش ولذت دنیاوی ترک کرناکافی ہوتااور میں ایک مسلم ثابت کر دیتا کہ نعوذ باللہ جس نے بیہ قاعدہ قرار دیاہےوہ خود کرہ زمین کی ساخت اور اس پر موسموں کی کیفیات اور تغیر ات سے ناوا قف ہے اور وہ مذہب جس میں ابیا قاعدہ ہوایک لوکل یا مختص المقام مذہب ہے نہ کہ یو نیورسل یعنی عالمگیر اس اشکال کو سال قمری ہی نے طے کیا ہے اس کے مہینے چھتیں برس تک ہر سٹسی موسم کے حصہ میں سے گزرتے ہیں اور اگر ایک زمانہ عبادت گر میوں میں آتا ہے تو چند سال بعد خزاں میں اور پھر بہار میں چنانچہ ہر ٣٦ سال کی مدت میں نصف کرہ شالی اور نیز جنوبی میں ماہ صیام ہر موسم کے ہر جھے میں گزر کر ایک ایسی عدل کی صورت بیدا کر تاہے جس سے صاف روشن ہے کہ دین اسلام جس ذات کے نزدیک دین حق ہے وہ ذات یا ک ہے جس کو تحکیم مطلق اور خداد ندبر حق کہتے ہیں جو مالک اور صالع ہر شے کا ہے اور جو تمام امور عالم ہے مخوبی واقف ہے اور ایبااصول صرف اس حکیم وعلیم کی آسانی مدد سے قائم ہو سکتا ہے جو اس زمین کا پیدا کرنے والا اور صانع ہے ورنہ جس زمانہ میں دین اسلام حیکا ہے اسوقت نہ جنوبی امریکہ معلوم تھی نہ ٹر نسوال اور آسٹریلیا کا وجود تھانہ نصف کرہ شالی و جنوبی میں اختلاف موسم کی بحث در پیش تھی علیٰ ہٰز االقیاس ایام جج بھی ایک موسم پر منحصر نہیں ہیں اور رفتہ رفتہ ہر موسم میں آتے رہنے ہے حجاج کو ہر موسم میں سفر کرنے کا موقع مل سکتاہے

پس وجوہات متذکرہ بالاے ظاہر ہے کہ مسلمانان عالم کے لئے بورے عدل کے ساتھ سال قمری ہی موزوں ہوسکتا ہے نہ کہ سال سیسی فقط۔

ضميمه نمبرا

منقول از مشير مراد آباد ۸ انومبر ۱۹۱۳ء

لا تغلق باب التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها

حدیث سیج میں ہے ایک حدیث ہے جس کے بامحاورہ معنی سے بیں کہ جب تک آفتاب ا پنی جائے غروب سے طلوع نہ کرے گااس وقت تک توبہ کادروازہ بند نہ ہو گا یعنی ہر گنہگار کی توبہ اسوقت تک قبول ہو جاوے گی جب تک آفتاب اپنی جائے غروب سے طلوع نہ کرے گااور جب ابیا ہو جائے گا۔ تو پھرباب توبہ بند ہو جاوے گا۔ اور کسی کی توبہ قبول نہ ہو گی یہ ایک ایسی حدیث ہے کہ نہ توجس کی صحت میں شک ہو سکتا ہے اور نہ یہ اپنے میں پوشیدہ طور پر کوئی ایسے معنی رکھتی ہے کہ جو کچھ سہولت پیدا کریں اب وہ موقع ہے کہ جس کو بڑوایک کٹے اسلامی آدمی کے ہر ایک تعلیم یا فتہ نو جوان اور آزاد طبع شخص چاہے وہ فلفہ ہے کچھ نسبت رکھتا ہو یانہ رکھتا ہو اور خواہ سائنس کے نام کے سوا اور کچھ بھی نہ جانتا ہو یقینا یہ کہہ اٹھے گا کہ (معاذاللہ نقل کفر کفر نباشد)جی لاحول ولایہ کیسی الٹی منطق ہے اور یہ کیسی اسلامی پیشین گوئی ہے اور کس طرح اسلامی فلاسفر اور علماء ریاضی دان اس براع تقاد رکھتے ہیں نہ تو عقل ہی اس کو تشکیم کرتی ہے اور نہ مشاہدہ ہی اس حیاب کو درست ثابت کر تاہے اور ہمارے آریہ بھائی اگر کمیں اس حدیث کو سن یاویں کے تو جھٹ ہے قانون قدرت کا اڑ بھے اڑا کر اپنی وہریت الگ الاپنے لگیں گے اوھر مسائل ہیت کے تھوڑے سے جاننے والے بھی کمنا شروع کردیں گے کہ مغرب سے طلوع آفتاب کے کیا معنی بھلا کیا مغرب کسی خاص شہر کا نام ہے روزانہ کا مشاہدہ اور تجربہ تو ہم کو بتلار ہائے کہ ہر ملک کا مشرق اور مغرب جداگانہ ہے اور روزانہ ہر ایک جگہ کا نقطہ مشرق و نقطہ مغرب بدلتار ہتاہے تو پھر

وہ نون سامغرب ہے جس سے قیامت کے دن آفتاب طلوع کرے گااور آلر ہر روز کا نقطہ مشرق نقطہ مغرب ہو کر طلوح آفتاب ہوئے یہ قیامت ہو نامانا جائے تو جھ ماہ تک ہر در جہ کے باشندوں ے والے جدا ہانہ قیامتیں زوتے :ویتے (۱۸۰) روز میں (۱۸۰) قیامتیں :وال ی بہر عال پیراور ای قتم کے صدیاا علا اضاف آن کل کے آزادی لیند اصحاب منبر صادق علیہ التیات کی اس کی پیشین گوئی پر کرنے کو تیار : و جاوی سے اور ملوم جدیدہ کے شیدائی تو ممکن ہی شیں ان مسائل پر جو قطی اور لیقنی طوریر نه خانت : و جاویں بلکه تحقیقات جدیده سے مین الیقین کے درجہ یر نه پنتی جاویں اعتبار کریں ان کو و ٹی آ تانی پر ہی امتبار نہیں بلحہ ہم لوگوں کو (جو ایسے مسائل کو اپنا جزو ایمان مسجحتے میں) تو آزادی پیندا حباب او ہام پر ست یامد ہبی ڈھکو سلول کایابند کہتے میں اور خواہ ان میں ہے بھنی دھنر ات اپنے بھجنے وال کے خیال عزیزوا قارب وہزر گول کے عاظ ہے صاف الفاظ میں آبھی ند ہبی مسئلہ کی 'فی نہ کریں اور اسکی شخفیرو نذلیل پر علی الا علان آمادہ نہ ،و جاویں مگر بالیقین وہا ہے دل میں توایسے مسائل کو ڈھکو سلا ہی خیال کرنے ہیں ایسی صورت میں تخت ضرور ت اس امر کی ہے کہ زمانہ خود بی ایجھے متکامین پیدائرے جو اسلامی مسائل کے ساتھ بی ملوم جدیدہ ک بھی ماہر ہوں اور وہ ای طرح اسلامی کا نظایق موجودہ فلسفہ ہے کریں جس طرح امام غزالی وامام رازی وغیرہ نے قدیم فلفہ کو ند : ب کے مطابق کر کے اس کو مذہب کے تابع کر دیا

او ہو! میں اپنے اصل مطب ہے کس قدر دور نکل گیا کیونکہ میر امد عاطلوع آفتاب از مغرب ممکن بلعہ الازم خابت کرنا تھا اور یمال میں کچھ اور بی بیان کرنے لگا۔ سفنے جناب! اگرچہ مغرب ہے آفتاب کا طلوع ہو نابطا ہ نمایت کشمن اور سخت بھید از قیاس ہے جو ظاہر المحض ہماری خوش عقیدتی پر مجمول کیا جاسکتا ہے گر حضر ہے نواہ اور مسائل میں تحقیقات جدیدہ ہماری فہ ہی طور پر مخالفت کرے اور فہ ہب لو شفو من ہے اکھاڑنے کے واسطے تیار ہو جاوے مکر اس مسئلہ میں تو جادووہ جو سر پر چڑھ کے وائے گا ہے اور وہ ہی رہنمائی کرے ہم کو این جرائے دائی ہے کہ مصداق تحقیقات جدید ہی ہمارا ہاتھ بناتی ہے اور وہ ہی رہنمائی کرے ہم کو این جرائے دائی ہے کہ ہم طلوع آفتاب از مغرب ممکن ہی ضمیں بلعہ ضروری

اور ایزش ثابت کرنے کو تیار بین اور و واس طرح کے آنہ دید میں مسلم اورے کے مشرق و مغرب محض فرض اور نسبتی نام میں نه پنجمه اور کیو نکه جانے طلوع آفتاب و مشرق اور جانے غروب آفتاب و مغرب کتے ہیں اور سال پھر انت ایا مشرق و مغرب دو تار بتاہے جس ں ابتد الول سر طان ہے اور انتاآخر قس تک ہوتی ہے نین دیر جون ہے دیم سب تک (۵۲)ون ش بروزنیامشرق اور نيا مغرب قدرت نے به بایت موجب مرتض بلدے نیم رپولند آفتاب اپنی شعاؤال ہے ۹۰ ورجہ مشرق اور ۹۰ در چه مغرب و سے زائد روشن کر تا ہے اس سبب ہے روزاند نقطہ مشرق جینہ مغرب ان لو کول کات جو ہم ہے ہارہ ہزار میل پورے میں آباد ہیں ہیے اختلاف مشرق ومغرب موجب طول بلد کے ہے یہ تواس قادر مطلق کی روزانہ کی قدرت نمائی ہے لیکن جس مغرب ہے ہم کو ہٹ کرنا ہے حقیقتا ہہ وہ مغرب نہیں ہے اور ممکن ہے کہ بعض احباب اس مثال کو نہ مانمیں کیہ اس سے ہمارامد نیا ثابت نہ ہو المذااسلو ہم اپنی ہی حالت پر پہیوز تے ہیں اور اس تعلیج مغرب کو آپ بتلات میں جسکی بات مخبر صادق مایہ التیات والسلام نے پیشین کوئی فرمائی ہے مجھے النا حباب سے کوئی اور جنکا خیل جو خلقت مالم ہی کے قائل خیل جیل ہیں اور جنکا خیال ہے کہ بیر عالم اچانک اور اتفاقیہ پیدا :و ٔ لیا ہے کیونکہ ان کے اس خیال باطس کی تردید ایک ملیحدہ چیز ہے۔ اور ایسے منکرین دو ہر یوں کی قلعی تحقیقات جدیدہ خود ہی کھولتی جاتی ہے لیکن وہ شخص جو آفتاب کو قدیم بالذات نہیں ما نتابائحہ مخلوق اور احادیث جانتا ہے اسلوبیہ بھی ضرور ما ننایزے گا کہ سب ہے اول روز لیعنی عین وقت يدائش آفتاب نے کی ایک نقطہ ہے طلوع کیا ہو گالیس سب ہے پہلے آفتاب نے جس نقطہ ہے طلوع کر کے اپنی شعاؤں ہے میلی زمین کو روشن کیاو ہی نقطہ مشرق حقیقی آفتاب کا ہے اور عدل فی افته مه کی رویے چو نکه دن اور رات کو مساوی زمانه مانا چاہئے لیتنی رات دن میں ہے ہر ایک بورے بارہ گھنے کا جو تا چاہیے جیسا کہ سال میں دوبار ۲۱ مارج و ۲۳ تتمبر کو جو تا ہے اور ان دونوں تاریخوں لوا کٹ بلد و معمور و میں دن رات مساوی طور پر بورے ۱۲ ۱۲ تنظ کے بعد جس نقط پر آ فتاً۔ آیا: و گاو ہی حقیقی مغرب اس کا ہے جس کا علم خداو ندیالم کو ہے کہ آ فتاب کاانسلی مغرب میں

ے اب قابل ما انظمہ سے ام ہے حدیث مقدس میں بھی من مغربھا ارشاد: و یعنی این جائے مغروب سے نہ کہ ایول فرمایا کیا : و کہ من مغوبکم ایکنی تمهارے مغرب سے اس ایے مغرب اور تمهارے مغرب نے صاف کر ویا کہ حقیقاً ہمارا مغرب تو محض فرینبی اور نسبتی ہے اس وجہ ہے کہ اس عالم علم لدنی مایہ التحیات والثنا کے علم میں بیرامر اس وقت موجو د نتما کہ ہر طبقہ کے رہنے والے مسلمانوں کا مغرب جداگانہ ہے لہذا مغرب کی اضافت ای آفتاب کی طر ف فر مائی ً ٹنی جس ہے م اداصلی یہ ہے کہ جس روز آفتاب کو موجود کر کے خلاق مالم نے پہلا مطلع اور مشرق بنایا تھاای اعتبارے پہلا مغرب جس نقطہ پر ہے ہروز قیامت آفتاب ای نقطہ سے طلوع کرے گااور دنیاالٹ ملٹ ہو کر مشرق کا مغرب اور مغرب کا مشرق ہو جانائشی ہو سکتاہے یوم تبدل الارض غیر الارض (ای روز ئے بعدیہ زمین دوسری زمین ہے بدلی جائے گی) یہ بات تو ثابت ہو گئی کہ حقیقی مشرق ومغرب آفتاب کا کونی ایک خدا کے علم میں ہے سیکن سے بات ابھی باقی ہے کہ طلوع آفتاب مغرب سے کیونکر ہو گااور ہی ذرا ٹیڑھی کھیر ہے جس کا یقین ہخت مشکل ہے لیکن خدا کا شکر ہے کہ تحقیقات جدیدہ نے اس معمہ کو بھی حل کر دیااور آج سے ساز ھے جار سوبر س قبل ہے اس کا پہتہ چلنا ہم کو شروع ہو گیاہے کیو نکلہ تحقیقات جدیدہ نے ساڑھے جار سوسال ہونے کہ ہم کو ایک ایسا بچر دستیاب کرادیا جس ہے ہم نے قطب نما بنایا اور ای پچر کے ذریعہ سے خط شالی قائم ہو گیابعدہ ای خط پر دوسرے خط مار نے سے جارول سمتیں صحیح طور پر قائم ہو نیں ای کا صدقہ تھا جس کے ذریعہ سے علم جماز رانی میں بہتر قی د کھلائی اب آپ آگر لندن و پیرس کی رصد گا ہوں میں چل کر موجودہ زمانہ کے ہیت دانوں سے دریافت فرمائے تووہ آپ کو حال کی تحقیق اور اس وفت کے مشامدہ و تجربہ سے بتلادیں کے کہ قطب نماکی سوئی شال سے مشرق کو ہٹی جاتی ہے۔ تحقیقات جدیدہ کی برکت سے بیات آئے ہم کو معلوم ہوئی ہے کہ قطب نماکی سوئی شال کی جانب سے مشرق كوبث ربى ہے ليعنی نقط شال جو آج ہے ساڑھے جار سوسال قبل تفاو بی شال نقطہ آلجے صدیوں بعد نقطہ مغرب خاوے گا جب ایا ہوگا تو لازی امرے کہ نقطہ مغرب نقطہ جنوب اور نقطہ

مغرب نقط جنوب اور اقتط جنوب نقط مشر ت بجائيس كي مطلب اس حديث مقد س كا ہے كه خدات قادر معلقة البروق كومعتدل النهار پر منطبق كر كے پچتم كو پورب بناوے كا آج ساڑھ چار موسال سے يہ بات معلوم ہوئى كه نقط شالى مغرب كو بتا جا تا ہے ليكن اس سے پہلے كا علم صرف اس علام النيوب كو ہى ہے كہ مشرق حقیق آفاب كاكونسانقط ہے اور اسكواب كتنازمانہ حقیق مغرب والے نقط پر پہنچ ميں باقى ہے۔ اگر لندن و پيرس كى رصد كا بيں اور وہاں كے ہيت روال ہم كويہ نہ ہوتا اور ہمارے نمائى سوئى شال سے مغرب كى جانب آہتہ آہتہ روال ہم تو كھى يہ معمه حل نہ ہوتا اور ہمارے زمانہ كے مذہب سے لا پرواہ نوجوان كى طرح اعتبار نہ لاتے كہ يہ حديث نہ ہوتا اور ہمارے زمانہ كے مذہب سے لا پرواہ نوجوان كى طرح اعتبار نہ لاتے كہ يہ حديث متدس تعجے ہے او ھر آر ہے حفر ات قبقہ اڑاتے كہ وہ اچھى تعليم اسلام كى ہے گر خداكا شكر ہے كہ متدس تعجے ہے دوھر آر ہے حفر ات قبقہ اڑاتے كہ وہ اچھى تعليم اسلام كى ہے گر خداكا شكر ہے كہ اسے جد يد تحقیقات نے جو مخالفین مذہب كابرداز ہر وست آلہ ہے اس مسكہ كو نمایت خولى سے حل

نوط از احفر ': لیکن بعض روایات میں جو اس طلوع کی کیفیت آئی ہے اور یہ کہ پھر بدستور مشرق سے نکلنے لگے گایہ توجہہ اس پر منطبق نہیں ہوتی یہ روایات میر کی تفیر میں نقل کی گئی ہیں مگر بائم اگر کوئی شخص بدون اس توجیہ کے اسکونہ سمجھ سکے اور وہ اسے بی جز کومان لے کہ طلوع سمس مغرب سے ہوگا کہ یہ جزواحادیث کیٹرہ میں وارد ہے اور اسکی کیفیت کی روایات کو جو کہ اس درجہ کی نہیں ہے جست نہ سمجھے تو جزواول کے انکار سے تو غنیمت ہے ورنہ اصل جواب یہ ہے کہ جس نے ریاضی کے یہ مستمر قاعدے ہائے ہیں وہ انکو جب چاہے ایک دن کیئے یا ہمیشہ کیلئے بدل بھی سکتا ہے اور لن تجد لسنة مستمر قاعدے ہائے ہیں وہ انکو جب چاہے ایک دن کیئے یا ہمیشہ کیلئے بدل بھی سکتا ہے اور لن تجد لسنة مستمر قاعدے ہائے گئی سنت کو نہیں مدل سکتا فقط۔

ضميمه نمبرس

منقول از مکنوب خبرت بایت ۴ سام اه ججری مر قومه احقر

(بدایک رسالہ ہے جس میں اعمال کی پیشی دوزن پر اس شبہ کا کہ وہ عرض میں اور وزن کے لئے جو ہریت

شرطت مقلی جواب سے)

(ارضى الاقوال في عوض الاعمال من مقال العارف الجلال.

یمنی خلاصه مضمون اشعار فریل واقعه دفتر دوم سرخی فتیم غلام در صدق وو فائے یار خوداخ جن کازید و حصه مشتمل ہے بحث نقل اتمال دینویہ اے صور بالخاصة الاخرہ یہ یہ:

چند أنوني آن اين وآن او ازتک دریا چه درآوردز نور جال داری که یار دل شود بست آنچه گور را روش کند مستعار آل رامدال اے مست یار يرد بالت جست تاجان بربرد حال باقى بايدت برجان نشاند بل حسن را موئے حضرت بر دان است ایں غرضہا کہ فنا شد چوں بری چونکه لا پیتی زمانین انفا لیک از جوبر برندا امراض را چوں زیر ہیزی کہ زائل شد مرض شددبان تلخ از بربیز شد دازویے موکرو مورا سلسلہ جوہر فرزند حاصل شد زما جوہر کرہ بزائیدن غرض' كشت جوم ميوه اش اينك غرض جوہری راح کیمیا گرشد بار زیں عرض جوہر ہمی زاید صفا

شاه گفت اکنول از آن خو د بگو توچه داري وچه داري کروه روز مرگ این حسن توباطل شود در لحد کیں چشم راخاک آئند' نور ول از جان یو دا ہے یار غار ٔ آل زمال ^کمین دست یانت بر در د آل زمان کیس حان حیوانی نماند شرط من جایالحن نے کر دن است جو ہرے داری ازانسان یا خری اس عرض بانمازور وزهرا نقل نتوال کر دمر اعرانس را تامیدل گشت جوہر زین عرض گشت بر ہیڑ عرض جو ہر جہد اززراءت خاكهاشد سنبله آل نکاح زن عرض پد شد فنا جفت کر دن اسپ داشتر را عرض ہست آل بستال نشاندن ہم عرض ہم عرض دال کیمیابر دن بھار صیقلی کردن عرض باشد تنها

و ادانی رانی م ر قبر فر مان و من رانقل نميت م مرض كال رفت باز أننده نيت فعل يودي باطل واقوال فشر حشر برفانی بیرد کون دگر لائق گله يود سانقش صورت بر ایک عرض رانو بتیت جنبش النتي والغني المرش در مندس او دیول افسانما اود موزول سفنه وسقف ودرش آلت آور دوستون از بیشبا جز خيال وجز عرض وانديشة ورنگر حاصل نه شد جزاز عرض بيت عالم خيال دان درلذل در عمل ظاہر بآخری شود اندر آخر حرف اول خواندی آل بهمه از بهر میوه مرسل است اندر آخر خواجه ولاک يود نقل اعراض است این شیروشغال اندریں معنی با مدبل اتی وای صور جم ازجه زائد از فکر

بين ماو كيه من مملي ووام این صفیت بردن مرمش باشد همش أنفت شامات قنوط متمل نبيت باد شاما جزكه مات منده نيست گر نبودے م عریش رانقل و حشر ایں عرضها نقل شد لون وگر نقل ہر چیز ہے بو دہم لائقش وقت محشر برع من راصور تيبب بنگر اندر خود که توبودی عرض بنقرا ندر خانه وكاشانها کال فلال خانه که مادیدیم خوش از مهندس آل عرض واندیشها چيىرت اصل وماييز ہر پيشهٔ جملہ اجزائے جمال رائے غرض اول فكر آمد آخر در عمل ميومادر فكر دل اول يو د چول عمل کر د ی شجر نبشاد ی گرچه شاخ ویر گ و پخش او لاست یں سرے کہ مغز آل افلاک اور نقل اعراض ست ایں بحث و مقال جمله غالم خود عرض بووندتا ای*ں عرضب*ااز چه زائیداز صور

عقل جول شاه است وفكر تهارسل نالم ٹانی جزائے دین وآں آل عرض زنجير دزندان مي شود آل عرض نے خلقی شدور نبرو ایں عرض باجو ہر آل بیتمہ است وطیر ایس ازاں وآل ازیں زائد بہ سیر

ایں جمال یک فکر تست از عقل کل عالم اول جهان امتحان جاكرت ثالاخيانت مي كند بعد وات جول غد مت شائسته کرو

تعنی باد شاہ نے بغر ض امتخان اس غلام کے اس سے سوال کیااور امتحان کا قرینہ ہیہ ہے کہ آخر قصہ سے کہ باد شاہ نے دونوں غلاموں کے افعال سے استدلال کیاان کے اخلاق پر اور حسن السیر ہ کو ا سکے اخلاق ذمیمہ کے سبب باوجو داس کی بھی صورت کے مخذول کیااور یہ استد لال اور اسکے مقتضا کا ا متثال سے کام عارف ہی کا ہے اپنی عارف کا سوال ظاہر ہے کہ امتحان ہی کے سبب ہو گا۔و صوح بكونه امتحانا بعض المحشين على قوله گفت عبارة الخاشيه چول شاه اختيار اور كرو معلوم كروكه اوعاكم السرت الخسار عاهنشه النح الواقع بعد الاشار المذكورة متصلأ ويدل عليه قولةً بنفسه حق يمن بنمو د وقوله تونه شاني وه كه من دانم تمام الواقع بعدها غیر متصل. اوروہ سوال یہ ہے کہ تواپناتو کھے حال بیان کر کہ تونے اپنی روح کے حسن کرنے کی کیا کو شش کی ہے اور اسکی ضرورت بطور خطاب کے ایک آیہ سے بطور تفسیر خاص بیان کی کہ حق تعالی نے من جاء بالحسنة فرمایا ہمن عمل الحسنة میں فرمایا جس سے ا قرب یہ ہے کہ یہ حنہ عمل نہیں بلحہ مصدر عمل یعنی روح انسانی ہے جسکواعمال ہے حسن بنا كر درگاه حق ميں لانا چاہيے كيونكه آور دن كامتعلق جو ہر ہو سكتا ہے نه كه عرض كيونكه العرض لا يقى في آمين بيمر آور دن اسكے متعلق كيسے ہو گانيز الاغراض لا منتقل من محل الى محل اور آور دن ایک نقل ہے البتہ اغراض بعنی اعمال مکمل بیتی جوہر اس روح کے ہو سکتے ہیں واور ولہ امثلہ من قولہ چول زیر ہیز ہے الی قولہ صیقلی کرون النے غلام نے جواب دیا کہ تم جو عدم نقل اعراض ے استدلال کرتے ہو یہ استدلال نا تمام ہے جو یہ مقدمہ ہی ثابت نہیں پس نقل

ممکن ہے گو عدم انتقال بھی ممکن ہے مگر ان دونوں ممحوں میں نقل اولیٰ بالقول ہے کیونکہ عدم نَقْلَ کا قائل ہونا مصلحت عامہ کے کہ وہ جب سنیں گے کہ جمارے اعمال آخرت میں نہ جائیں گے تکم فنمی ہے مایوس ہو جاویں گے اور عمل میں سستی کریں گے جسطر ح بعض احادیث میشر ہ کو اس ستی کی مصلحت سے چندے ظاہر نہیں کیا گیا آ گے بیان ہے اعراض کے امکان تعلّی کا جس کا حاصل سے کہ اس کے امتناع کی کوئی دلیل شیں اصلی جواب تواسی قدرہے باقی اسکی توشیح ہے۔ حاصل اس کا بیہ ہے کہ نقل اعمال میں عقلی اشکال صرف بیہ ہے کہ بیہ نقل اعراض یعنی اعمال من الدنیاال الاخرہ گو تبعاًللمو ضوع تو ظاہر الجوازے لیکن جس طرح نصوص ہے ٹاہت ہے کہ مثلاً ان کاوزن کیا جاوے گااور ظاہر ان نصوص سے بیہے کہ عامل کاوزن نہ ہوگا۔ پس بیہ تقل جبعاللمو ضوع نہیں ہے پھراس میں دواحقال ہیں یا تؤوہ اعراض اعراض رہیں گے یامتحیل الی الجواہر ہو جاویں گے دونوں شق باطل ہیں اول اس لئے کہ نقل اعر اض بلا موضوع محال ہے دوسر ااسلئے کہ عرض کاجو ہر بنجانا محال ہے پس میہ ہے اس میں اشکال عقلی سواس کا جواب باختیار شق ثانی ہو سکتا ہے اور ہم اسکا استحالہ نہیں مانتے۔ سند منع یہ ہے کہ ہم خود دنیا ہی میں دیکھتے ہیں کہ اختلاف موطن سے ایک ہی چیز عرض وجو ہر ہو سکتی ہے مثلاً صورت عقلیہ جواہر کی کہ ذہبن میں عرض ہے کیونکہ موجود فی موضوع ہے اور خارج میں جو ہر ۔ کیونکہ موجود لافی موضوع ہے اور دونول کی حقیقت ایک ہی ہے اگر چہ بعض ہی کے نزدیک سہی جو کہ قائل ہیں حصول اشیاء فی الذہن بالفسیما کے ادر گوبعض نے عرض وجو ہر کی تفسیر میں اذاوحدت فی الخارج کی قید لگا کر اس صورت ذہبیہ پر عرض پر صادق آنے ہے انکار کیا ہے مگر اس سے ہمارے اصل مقصود میں خلل نہیں آتا کیونکہ قول حصول اشياء بانفسها يرحقيقة واحده بي كاوجود في موضوع في موطن ادر وجود لا في موضوع في موطن تو ثابت ہوااور ہی اصل مقصود ہے۔ خواہ اس کانام کچھ ہی رکھ لیا جاؤے پس جو نسبت ذہبن کو خارج کے ساتھ ہے اگر وہی نسبت خارج دنیا کو خارج آخرت کے ساتھ ہوااور اس وجہ ہے يهال جو اشياء موجود في موضوع مين وه و بال موجو د لا في موضوع مو جاوي تو اس مين كيا استحاله

ے چنانچہ اہل کشف نے اس مالم شہادت پر مقابلہ عالم غیب کے لفظ خیال وغیر و کااطلاق کیا بھی ہے ایسی اشیاء کا اس عالم غیب میں وجو د اافی موضوع نظاہر نصوص ہے معلوم : و تاہے تقولہ ملیہ السام لما خلق الله الرحم قامت فقالت هذا مقام العائد بك من القطعية اوربهت أصوص ہے اس عالم کے بعد بھی ہی معلوم ہو تاہے تھولہ'

عليه السلام ان البقرة وال عمران تاتيان يوم القيامة كانهما غما متان او غياتيان او فوقان من طير وكقوله عليه السلام يوتي بالدنيا يوم القيمة في صورة عجوز شمطاع. چنانچہ ای شمثل خاص کے اعتبار ہے اس عالم کا لقب 'اصطلاح میں عالم مثال رکھا گیا ہے كماذكرة الشاه ولى الله في الجمعة البالغة ورد فيه احاديث كثيرة اور مولانا جلال الدين الحقق الدواني نے اینے رسالہ زورا اوراس کے حواثی میں اسکی تصریح بھی کر دی ہے عبار تھا۔

("ثبيه) كانك فيما قرع سمعك من هذا لمقدمات اطلعت على حقيقة الانطباق بين العوالم على حقيقه العوالم بل انكشف عليك اسرار غامضة . في حقيقة المبداء والمعاد وتيسر عليك مشاهدة الواحدة الحقيقي في الكثرات من غير شوب ممازجة ولا انفصال وتسلفت به الى حقائق ما ابناء عندلسان النبوات من ظهور الاخلاق والاعمال في المواطن المعادية بصور الاجساد وكيفية وزن الاعمال وسرحشر الافراد بصور الاخلاق الغالبة عليهم واطلعت على سر قوله تعالى وان جهنم لمحيطة بالكفرين وقوله تعالىٰ ان الذين يا كلون اموال اليتامي ظلماً انما يا كلون في بطونهم نارًا وقول الخاتم الفاتح عليه و على اله افضل الصلوة والتحيه الذين يشربون في انية الذهب والففة انما يجرجوني بطونهم نار جهنم وقوله عليه الصلوة والسلام ان الجنة قيعان وان عزابها سبحان الله ونحمده الي غير ذلك من

عوامض الحكم والاسرار الا ليهة وعلمت ان جميع ذلك على الحقيقة لا على المحاز والتاويل كماانتهى اليه نظر بعض الوافلين في الفحص عن الحقانق بطريق المحت فانه تصور ظاهرا كما لا يخفى (شك و تحقيق) لعنت تقول كيف يكون العرض بعينه هوا لجواهر وكيف يكون العين والمعنى واحد والحال ان الحقائق متخالفة بذ وانها منقول قد لرحنا اليك ان الحقيقة غير الصورة فانها في حده اتها وصواقة عاريته عن حميع الصور التي تبخلي بها لكنها تظهر في صورة تارةوفي غيرها اخرى والصورتان متغا يراتان قطعا لكن الحقيقة المتجلية في الصور تين بحسب اختلاف المومنين شئ واحد.

(تشبيه) ما اشبه ذالك بما يقوله اصل الحكمة النظرية ان الجواهر باعتبار وجودها في الذهن اعراض قائمة به محتاجة اليه ثم هي في الخارج قائمة بانفسها مستغنيه عن غيرها فاذا اعتقدت ان حقيقته تظهر في موطن بصورة عرفيه محتاجة في اخربصورة مستنبين مستقلة فاجعل ذالك تانيساً لك لكسر به صولة بنو طبعك عنه في بد والنظر حق ياتيك اليقين وتتصعد الافق المبين. انتهى بقدر الضرورة.

پی اس تقریرے جواب ہوگیا استدلال علی اختاع نقل الاعمان باختاع نقل الاعراض کااور ای ہے متدل کی دوسری دلیل عقلی یعنی عدم بقاء اعراض اور دلیل نقلی یعنی من جاء بالحسنة الاینة کاجواب بھی منتقاد ہوگیا کہ بلسان غلام اس سے بوجہ ظہور کے تعرض نہیں کیا گیاعدم بقاء اعراض کا توجواب یہ ہواکہ اگریہ عدم بقامان لیاجائے گواس پر کوئی دلیل تھیج قوی قائم نہیں ہوئی مگر مانے کی تقدیر پر وہ عدم بقاء در صورت عرض کے عرص ہونے کے ہوار اگر بجر وصدور دوسرے عالم میں بھورت جو ہریہ منتقل ہوجاوے تو بھر بقاء میں کیا اختاع ہے اور استدلال بلا ین کا جواب یہ ہے کہ اگریہ تغییر مان بھی لی جاوے تو جب یہ عمل بھی جو ہرین گیا تووہ مجی بہ اس پر بھی جو اب یہ ہے کہ اگریہ تغییر مان بھی لی جاوے تو جب یہ عمل بھی جو ہرین گیا تووہ مجی بہ اس پر بھی

مثل روح حسن کے صادق آتا ہے۔

یہ تقریرِ ان اشعار تک بی ہے وقت محشر ہر عرض را صورتے سے ان آئے تنویر و عوىٰ امكان مذكور كيليَّ چند امثله اشياء جو مربيه متصوره في الذبهن كي بين جو ذبهن ميں في موضوبْ اور خارج میں لافی موضوع ہیں اس شعر تک ﷺ گرچہ شاخ ویر گ پینش الخ اور پھر مضمون مذکوریر ا یک نظیر کی تفریخ بطور جملہ مغترضہ کے ہے گووہ اس کی مثال نہیں بس سرے کہ مغزالخ آ کے شعر نقل اعراض الخ میں بیربیان کیا ہے کہ غرض موجود فی مرتبتہ العلم جس طرح تبھی خارج میں جوہر ہو جاتا ہے کماذ کر ای طرح بھی عرض بھی رہتا ہے چنانچہ یہ بحث ومقال کہ پہلے ہے ذہن میں تھااور عرض تھابعد نقل کے خارج میں بھی عرض ہی رہااور دوسر ہے مصریہ میں پھر ایک نظیم عرض فی مرتبته انعلم کی جوہریت فی الخارج کی بیان کی نقل اعراض است ایں شیر و شغال۔اور نظیر اس لنے کہا گیا کہ مراداس مصرعہ میں وجود فی مرتبتہ العلم الالبی ہے اور وہ غرض ہونے ہے منز ہ ہے لتز ہ عن الامكان اسى طرح اسكے بعد كے شعر جملہ عالم خود عرض يووندالخ ميں اسى مرتبہ عالم الهی میں تمام عالم کے کالعرض ہونے کو بتلایا پس بیہ بھی نظیر ہے آگے شعر ایں عرضہااز چہ زائند میں اختلاف موطن سے جواہر کا مرض ہونااور عرض کا جواہر ہونا بتلاتے ہیں اس طرح ہے کہ اعراض موجوده فی الدیناعالم مثال میں صور جوہریہ تنصوبہومعنی قولہ ایں عرضہااز چہ زائیداز صور كماذكرية تعبل عن الشيخ ولى اللَّذَاور صور جو ہريه موجود في الديناعلم الهي ميں كالعرض يتھے وہو معنى تولہ دین صور ہم از چہ زائیداز فکر اور شعرایں جہاں یک فکر تست ای مصرعہ ٹانیہ کی شرح ہے اور یہ احکام مذکورہ فی الا شعار القریبہ وجود قبل عالم الدنیا کے متعلق تھے۔ آگے وجو دبعد الدنیا کے کہی احکام کہ اس میں ہے اعظم عرض کاجوہر ہوتا ہے مذکور ہیں اس شعر میں اول الی قولہ بند ہ ات اور اسکے اعظم ہونے کے 'سبب یہاں ذکر میں اس کی شخصیص کی گئی آگے تمام مقام کا خلاصہ کہ مجھی جو ہر سے عرض اور تہمی عرض ہے جو ہر ظاہر ہو تاہے اس شعر میں فرماتے ہیں ایں عرض باجو ہر الخ تماریب المقام و تقریب المرام الی عامة الافهام: آرانساف یه نبور آیاجاد یو ترش کاجوب جو جو با جو با المرام الی عامة الافهای بات نیاده بعید نمیں ہو کہ جو بر حض کاجوب جو جو باور جسول الجواب فی الافبان میں شب وروزاس کے وقت جو ابر حسول الجواب فی الافبان میں شب وروزاس کے وقت جو ابر سے اباس ماد سے بھر آخر ت میں ارکاو قول کیامت بعد ہے سویمال حسول فی الذہن کے وقت جو ابر سے اباس ماد سے کی متملع ہو کروہ موجود فی موضوع ، و جا تا ہے وہال وزن و فیم ہ کے دقت عرض پرمادہ ملبوس ہو کر وہ موجود فی موضوع ، و جا و جا تا ہے وہال وزن و فیم ہ کے دقت عرض پرمادہ ملبوس ہو کر وہ موجود ابنی موضوع ، و جا و سات میں کیا جب اور بعد ہے اور رازاس میں بید کما جا گا کہ جو ہریت اور عرضیت ذا تیات سے نمیں جی مختلہ کیفیات ظیور حقیقت کے جیں اور حکماء کا جب کہ ان کی اگار خود اسکی تضر کی کرتے ہیں کہ عرض عام اور جنس میں اس طرح خاص کر جب کہ ان کی اس طرح تضر کی ہے۔ تحقیق مقام آن سے کہ جو ہریت و عرضیت از ذا تیات حقائق نمیست۔

اور موالاتا جر العلوم نے بھی اپنے حواثی میں اسکی تائید کی ہوار یہ سوال کہ عرض کا جو ہر اور یہ سوال کہ عرض کا جو ہر اور یا سک طرح اسکو سختل قبول شیں کرتی دو سرے سوال ہے معارض ہے کہ جو ہر کاعرض اور جو دروزوشب کے وقوع کے آج تک عقل اسکی کنہ کو شیں سمجھ سکی واللہ جھے کو تو جب اس میں غور کر تا ہول چیر ہوتی ہے کہ المی اس قیام الصور قبالذ ہن واقصاف الذ ہن بالصورة کی کیا حقیقت ہے اور اس حال و محل یعنی صورت و ذہن میں کیا علاقہ ہو جاتا ہے اور اس حال و محل یعنی صورت و ذہن میں کیا علاقہ ہو جاتا ہے اور اس حال و محل یعنی صورت و ذہن میں کیا علاقہ ہو جاتا ہے اور اس حال و محل اس حلول ہے ذہن میں کیا تاثر ، و جاتا ہے ۔ اور حقیقت موجود ہ فی الاعیان میں تج و عن المواد کا کیے تغیر ، و جاتا ہے بچھ میں شیں آتا مگر شب وروز کے وقوع ہے اس چیرت کی طرف التفات شیں ، و تا گو کیفیت و حقیقت نہ جانے کا اعتراف سب کو ہے چنانچے آئ تک یہ طے نہ التفات شیں ، و تا گو کیفیت و حقیقت نہ جانے کا اعتراف سب کو ہے چنانچے آئ تک یہ طے نہ التفات شیں ، و تا گو کیفیت و حقیقت نہ جانے کا اعتراف سب کو ہے چنانچے آئ تک یہ طے نہ

ہو سکا کہ علم کون ہے مقولے ہے ہاورا سکاعکس ایعنی عرض کا جو ہر بینا چو تکہ نشاۃ دینو پیر میں ایسے بین طور پر جس میں کسی تاویل وعذر کی گنجائش نہ رہے نہیں دیکھا جاتا اس لئے جیرۃ کی طرف التفات مو تا ہے ورنہ حقیقت کی مجمولیت میں دونوں یکسال ہیں۔

(تقویت) مولانانے ایک مقام یراس مضمون کواس سے زیادہ صریح عنوان سے وار فرمایا

ب- (منقولا من جزاء الاعمال). م

شدور آل عالم جود او بهشت مرغ جنت ساختش رب الفلق بميحو نطفه مرغ باداست وبهوا گشت این وست آنطر ف نخل نبات جونے شیر خلد مہر تست ووو مستى وشوق تو جوئى خمر بين مس نداند چونش جائے آل نشاند چار جو ہم مرتزا فرمال نمود آل صفت چول بد چنانش میکننی نسل تو درام تو آئنده چست کہ منم جزوت کہ کردیش گرد ہم درام تست آل جو باروال کال درختال از صفاتت بایر ند يس درام تت آنها آل جزات آل در ختے گشت ازال رقوم رست

چول ہجودی مار کو عی مردگشت چونکه پریداز د مانت حمرحق حمدو تسيحت نماندم غرا چول زوستت رفت ایناروز کوة آپ خیرت آبوئے خلد شد ذوق طاعت گشت جو ئی انگبین این سبهاآن اثر بانماند اس سبيها چول بفر مان تواور ہر طرف خواہی روانش می کنی چول منی تست که در فرمان تست ى دودورام توفرزندتو آن صفت درام توبو دایس جهال آل درختال مریزافرمال برند چوں پام تست اینجاایں صفات چول زوستت زخم بر مظلوم رست

چول نشم آتش تودرولها زدی مایی ناز جنم آمدی آمدی آمدی آتشت اینجاچول مردم سوزبود آنچه ازدے زاد مردافروز بود آتش توقصد مردم می کند ناز کردے زاد بر مردم زند آل تخیمائے چومارد کنژومت مارد گردوم گشت دمی گیردومت

(تو جبیہ آخر)۔ اگر باوجوداس قدر بسط دابینان کے اب بھی کی عقل اس جو ہریت اعراض کو قبول نہ کرے تو وہ نقل اعمال کی دو سری توجیہ اس طرح سے سمجھ لے کہ یہ اعمال گو ظاہر ا اعراض میں مگر واقع میں وہ جواہر میں جیسے اور بھی بعض اشیاء ایس میں کہ ان کو بہت عقلانے اعراض سمجھا مگر دو سرے عقلاء نے ان کے جو ہر ہونے کا وعویٰ کیا۔ جیسے قدماء میں کیفیت شم میں اختلاف ہے کہ آیا ہوا کیفیت مشموم سے متعیف ہو کر شامہ کی مدر ک ہوتی ہے یا مشموم ہے کچھ اجزاء منفصل ہو کر شامہ تک پہنچتے میں یااب متاخرین میں بعض فلاسفر نے نور سمس وغیرہ کو جس کواب تک عرض کما جاتا تھا۔ جو ہر مانا ہے۔

پی ای طرح ممکن ہے کہ جب آدمی ہے کوئی طاعت یا معصیت صادر ہوتی ہو فورااس عامل ہے کچھ اجزاء جو ہریہ غیر مبصرہ للعامہ طیبہ یا خبیثہ حاملہ احیفیۃ العمل منفصل ہو کر دوسر ہے کی عالم میں کسی طریق ہے منتقل ہو جاتے ہیں اور وہ وہاں بصور مناسبہ محفوظ رہتے ہوں اور قیامت میں وہی معروض اور موزوں ہو جاویں اور بعض اہل کشف سے جو منقول ہے کہ انہوں نے غساخانہ میں ہے یائی نکاتا ہواد یکھا اور آ تکھیں ہے کر لیں کسی نے پوچھا تو فر مایا کہ ان قطرات میں مجھ کو زناکا نقشہ نظر آتا ہے۔ سو عجب نہیں کہ اس میں پانی میں ان ہی اجزاء میں سے بعض اجزاء موجود ہوں اور وہ ہیں نظر آتا ہے۔ سو عجب نہیں حال ہواور اس طرح انکو مکثوف ہو گئے ہوں اور میں نے اپنے استاد موجود ہوں اور میں نام ہواور اس عملوا حاضرا کی تغییر میں سناہے کہ ہر عمل کی ہمیئیت علیہ الرحمتہ سے قولہ تعالی و و جد و اما عملوا حاضرا کی تغییر میں سناہے کہ ہر عمل کی ہمیئیت علیہ الرحمتہ سے قولہ تعالی و و جد و اما عملوا حاضرا کی تغییر میں سناہے کہ ہر عمل کی ہمیئیت علیہ الرحمتہ سے قولہ تعالی و و جد و اما عملوا حاضرا کی تغییر میں سناہے کہ ہر عمل کی ہمیئیت میں نظر آوے گی۔ مثانی چور چوری کرتا ہوا نظر آوے گازانی زناکرتا ہوا سو عجب نہیں

کہ وہی اجزاء اس ہیں تنظر آویں اور ان اجزاء کی شکل عامل کی ہی ہو اور اہل محض کے بھر میں خاصیت خرد بین کی ہیدا ہو جاوے کہ وہ اجزاء خوب بڑے بڑے ہوکر اس عامل کے برابر جشہ میں فاصیت خرد بین کی ہیدا ہو جاوے کہ وہ اجزاء خوب بڑے بڑے ہوکر اس عامل کے برابر جشہ میں انظر آوے والقد! علم اور اس تو جیہ کی بنا پر موالانا کے کاؤم میں انکواع انس سے تجییر کر نابا مقبار زعم اہل ظاہر کے ہوگا۔

(افاده) چونکه یه کیفیت عرض اعمال کی بینی ان کاصور جو بریه میں او فق اظوام الکتاب والسنة علی میں او فق اظوام الکتاب والسنة علی ماعلم وافعم.

ضميمه نمبرهم

محاس اسلام و قر آن کے متعلق غیر قوموں کی شہاد تیں جواس مصرعہ کے مصداق ہیں الفضل ماشھدت به الاعداء (الف) منقول ازاخبارو کیل ۱۸ءجون ۱۹۱۳ء

اسلام کے واجبات اور فرائض حفظ صحت: جرمنی کے مشہور علمی رسالہ ''دی
ہائف'' میں نامور جرمن فاضل اور مستشرق علامہ جوائیم دی پولف نے اسلام کے واجبات اور
فرائض حفظ صحت پرایک نمایت تابل قدر مضمون لکھاہے جس کی نقل ذیل میں ہے وہ تحریر کرتا
ہے کہ دین اسلام کے اصول و عقائد و قواعد کواگر نظر غائر مطالعہ کیاجائے تو یہ حقیقت روز روشن
کی مانند ظاہر ہو جاتی ہے کہ موجودہ مسلمان انکی پابندی سے کوسوں دور جیں اور اگر مسلمانوں میں
کوئی الی الوالعزم روح پردہ غیب سے شہود میں آئے جوان کواز سر نواسلام کے اصلی اور صحیح مرکز
پرلے آئے تو اس میں کلام نہیں کہ انکی قوت کا طرہ افتخار آسان تک جا پنچے اور سیاسی اعتبار سے نہ سہی اخلاقی اجتماعی اور علمی پہلو ہے وہ دنیا کی بساط پر ایک نمایت اہم مہر و بن کے جی جمعے اس وقت

اسلام کی سیای اجمیت سے سر وکار نہیں بلعہ میں صوف اس کے ایک خاص میلو پر وحث کرناچاہتا وال جس پر اس وقت تک شاہر سی ہور بین نے نور نہیں آیا۔ یہ پوان ادکام و توانین سے تعلق رکھتا ہے جو قر آن کر یم نے حفظان صحت اور تندر سی کے متعلق اپ مانے والوں پر قرض کئے ہیں میں نمایت و توق کے ساتھ اسہ مکتا ہول کہ روئ زمین کی تمام کتب ہاوی پر قرآن کو اس لیا میں نمایت و توق کے ساتھ اسہ مکتا ہول کہ روئ زمین کی تمام کتب ہاوی پر قرآن کو اس لحاظ سے خاص انتیاز ساصل ہے آگر ہم شاندار گر سادہ واجبات و فرائنش حفظان صحت پر نظر کریں جو قرآن کر یم میں مذکور ہوئے ہیں اور بھر ان امر پر غور کریں کہ ان کی پابند کی کرنے والوں کو جو قرآن کر یم میں مذکور ہوئے ہیں اور بھر اس کی کیا حکمت ہے تو ہم پر روشن ہو جائے گا کہ اگر سے صحفہ آ سافی اور کوش ناور بان سام نے حق میں اس کی کیا حکمت ہے تو ہم پر روشن ہو جائے گا کہ اگر سے صحفہ آ سافی اور کوش بان کی ساف و صر ت بدایات کو نافذ کر کے جرائم بلاکت کو مملک صدمہ پنچا دیا ہے تنسل اور وضو کے واجبات نمایت دور اندیش اور مصلحت پر جنی ہیں۔

عسل میں تمام جم اورو ضومیں ان اعضاء کاپاک صاف کر نا ضروری ہے جو عام کاروباریا چلنے چرنے میں کیلے رہتے ہیں منہ کو صاف کر نا اور دانتوں کو مسواک کر نا ناک کے اندرونی کردوغباروغیرہ کو دور کرنا یہ تمام حفظ صحت کے لوازم ہیں اور ان واجبات کی ہوئی شرط آب روال کا استعال ہے جو فی الواقع جراثیم کے وجود سے پاک ہو تاہے حضرت شر علی الواقع جراثیم کے وجود سے پاک ہو تاہے حضرت شر مدریافت کر لیا تھا حیوانات کے بعضے ممنوع جانوروں کے اندرامر اص بہضہ وٹان فالین وغیرہ کا خطرہ دریافت کر لیا تھا حیوانات کے در کے کاجو طریقہ شارع اسلام نے تلقین کیا ہے وہ بہت ضروری اور اہم ہے گرمی اور حدت جانوروں کے خون میں مواد فاسد پیدا کرتی اور ہز ارہائی پیماریوں کاباعث ہوتی ہے جو نسل انسانی کے سم قاتل کا حکم رکھی ہے ایسے پیمار جانوروں نے جراثیم پیدا کردیتا ہے اس لئے ذرج کرنے کے عمل میں جانور کے خون کا کثرت سے خارج ہونا لازی ہے خسل اور وضو سے جو صفائی اور پاکیزگی حاصل ہوتی ہے اور حفظ صحت کی ان دوشر طول کے بعد تیسری اہم اور قابل قدر شرط ورزش حاصل ہوتی ہے اور حفظ صحت کی ان دوشر طول کے بعد تیسری اہم اور قابل قدر شرط ورزش حاصل ہوتی ہوتی ہوتا ہور قابل قدر شرط ورزش

جسمانی کی ہے یہ شرط نمایت آسانی کے ساتھ ادائے نماز سے بوری ہوتی ہے۔

نماز میں قیام در کوۓ و قعود و حجود کی حر کات اعلیٰ حکمت عملی اور تدبر پر مبنی ہیں۔اگر اہل یورے میں اسلامی ٹماز کارواج ہوتا تو ہمیں جسمانی ورزش کے لئے نئی نئی ورزشی حرکتیں ایجاد نہ کرنا پڑتیں ایشیاء کے گرم ملک میں انسانی جسم کے اندر چر بی زیادہ پیدا ہوتی ہے اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دیگراعضاء ایک خاص کشش کے ساتھ بھیلانااور سمیٹنانامناسب فربھی کی مصر نوں کو دور كر ديتاہے اسلام ميں تعداد ازدواج كى اجازت قوم كى كى نسل كى نا قابل تلافى تقصال سے محفوظ رکنے کیلئے ایک بے نظیر اصول ہے جس کی ہمیں بدول سے قدر کرنی جاہیے یہ ایک ایسااسول ہے کہ اگر ہو فت ضرورت اس کی پیروی کی جائے تواس ہے سلسلہ توالدو تناسل میں خلل انداز ہونے والے امراض پیدائنیں ہونے یاتے آپ ایشیاء میں عمر رسیدہ دوشیزہ لڑ کیاں بہت کم یائیں گے جو زیادہ عمر تک شادی نہ ہونے کے سبب ہسٹریا کی تکلیف دہ ہماری میں مبتلا ہوں منشیات و مسکرات کو حرام قرار دینااسلام کا تنابر اا حسان ہے کہ جس کے بارگراں ہے انسان تبھی سبکدوش نہیں ہو سکتا اور ہم مدیان تہذیب و تدن یعنی اقوام یورپ کو اس بارہ میں مسلمانوں پر حسد کرنا لازم ہے حیات مستعار کو ایک بے حقیقت سمجھنااور جان کی مطلق پروانہ کرنا جس کے ساتھ ایک قادر مطلق ہستی کا پختہ اعتقاد بھی شامل ہے اور مزید ہرال حفظ صحت کے قدرتی و فطرتی اصول و قوانین جن میں انسانی فکرو تدبر کو پچھ بھی د خل نہ ہو۔ یہ تمام باتیں جسم انسانی کی طاقتوں اور قوتوں کو مدت دراز تک صحیح وسالم و مضبوط ومشحکم رکھنے کے لئے نہایت موثر اور بقینی وسائل ہیں۔ باایں ہمہ اگر ایشیاء بعض خصائص ہیں ہم پر ہمر اتب فوقیت رکھنے کے باوجود اکثر امور میں ہم اہل یورپ سے بہت پس ماندہ ہے تواس کے خاص وجوہ ہیں مخملہ ان کے ایک امر میں مختلف تو موں کا باہمی اختلاط بھی ہے جن میں ہے اکثر کو سلام کے ساتھ موہوم ساتعلق ہے اور را یک قصہ بیہ بھی ہے کہ خالص عربی النسل مسلمانوں کی سوسائٹی میں دوسرے قوموں کی عور تول کا عقد نکاح کے ذر بعیہ سے داخل ہو جانا آئی 'بید، جماعیہ کے فساد کا موجب ہوا ہے اور بیہ قانون قدرت ہے کہ

کامل چیز و ہی ہے جو خالص بھی ہو۔ ہمر حال اسلامی تعلیمات کی سے بڑی فضیلت اور منزلت اظہر من الشمس ہے بالخصوص اختلاط اجناس وا قوام کے لخاظ سے اس کے اصول اور بھی قابل قدر اور لا نُق تحسین بیںاس موقع پر بیہ سوال قدرۃ دی میں پیدا ہو تاہے کہ جب مسلمانوں میں اسلام عملی صورت میں آجکل کہیں بھی موجو د نہیں ہے اور اسکی بھڑی یہوئی بنیت نے اپنے پیروں کو تنزل اور صلالت وجہالت کے عمیق غارمیں و تحکیل دیاہے تو آخران کا انجام کیا ہو گا۔ ہمارے نزدیک اس کے ساتھ ہی یہ سوال بھی ہو ناچاہیے کہ اگر اسلام نہ ہو تا توان قوموں کاجواب مسلمان کملاتی ہے کیا حشر ہو سکتا تھااور ان ہی قوموں پر کیا منحصر ہے جمیں خود اپنی نسبت یہ سوال کرنا چاہیے کہ اگر اسلامی تهذیب د نیامیں جلوہ فکن نه ہو تی تو ہماری کیا کیفیت ہو تی آئیں احسان مندی کی روسے ہم یر واجب ہے کہ عربی علوم وفنون نے ہمارے علوم وفنون پر جو جیرت انگیز اثر ڈالا ہے اس کو فراموش نہ کریں اگر عربوں نے فلفہ ارسطو کا اپنی زبان سے ترجمہ نہ کیا ہو تا اور پھر عربوں کی معركته الآراء تاليفات وتصانيف وطني زبان ميس ترجمه موكرتهم تك نه آئي موتيس توجميس اس فلسفه کی اصل بونانی کتابوں کے حصول سے بہت مدت پیشتر ہی اسکاعلم کیونکر ہو سکتا چند سوسال قبل ہی کا زمانہ کیجئے بورپ کے تشذگان علوم کا چشمہ شیریں اندلس کے عربی اسلامی دار العلوم تھے اور سچ یو چھو تو آج بھی جب کہ اسلام روبہ تنزل ہے ہم اسلام کے سیاسی علوم سے بہت کچھ اخذ کر سکتے میں۔ فقط۔

(ب) منقول ازاخبار مدینه بجنور ۹ مارچ کے ۱۹۱۱ء ۱۹ ج۲۔

بیغیبر اسلام سے ایک جرمنی ڈاکٹر کی عقیدت: جرمن کے مشہور ڈاکٹر کوخ نے ایک مضمون اخبار الشبحت میں لکھاتھا جس کا قتباس ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔ تاکہ یہ ظاہر ہو کہ حدیث شریف کی جو تعلیم ہے وہ ایسی معقول ہے کہ ہر ایک سلیم الفطر ت انسان خواہوہ کی مذہب وملت کا ہواسکو قبول کرے گا۔

وَالْمُ لَدُ كُورِ لَكُمَّةً إِنْ يُرْسُ وَتَتِ مِنْ أَنْهِ وَلُوشُادِرِ كَاوِلُهُ النَّلْبِ لَى لِنْ نَيْر بمدف ما في ووي وریافت ہو گیاہے اس وقت ہے میں 'فلیم الثان نی (کیٹن محمد بنائینگہ کی خانس طور پر قدرو منز کت کر تا ہوں اس انکشاف کی راہ میں جھھ کو انہیں کے مہارک قول کی بٹی نور نے روشنی و نہا کی میں نے ان کی وہ صدیت پڑھی جس کا مفہوم ہیا ہے، کہ جس پر تن میں کتا منہ ڈاپے اس کو سات بارو شو ڈالوچھ مرتبدیانی ہے اور ایک مرتبہ مٹی ہے یہ صدیث دیکھ کر نجھے خیال آیا۔ محمد (عیالیہ علیہ علیہ علیہ عظیم الشان پیغیبر کی شان میں فضول کوئی نہیں ہو سکتی۔ ضروراس میں کوئی مفیدرازے۔ اور میں نے مٹی کے عضروں کی کیمیانی تحلیل کر کے ہرایک عضر کاداءالکاب میں الگ استعمال شروع کیا۔ ا نیر میں نوشادر کے تجربہ کی نوبت آتے ہی مجھ پر منکشف ہو کیا کہ اس مرض کا کی ملاق ۔ م. آنخضرت علی ہے مٹی ہے ہے تن و ہو۔ نہ کی رغبت کیوں داانی اس کی وجہ ریہے کہ نوشاد رجمیشہ مٹی میں موجود رہتا ہے اور اُلر آپ نے محض نوشاد ربی ہے بر تن د صوبے بی ہدایت فرمانی توبسا او قات اس کاملناغیر ممکن : و تا اس لینے 'شی جو ہر وفت اور ہر حبّلہ یائی جاتی ہے : یتواں کی سفائی کیلئے بهترين ذريعه صفائي تحااور اي طرح أتخضرت الله كي حديث الحمي من فيح جهنم فاطفراحوها بالماء يراطباء بناكرت تح حالانكه آب كي غرض اس ارشاد سريتي كم عني ك صفر اوی بخار کاعلاج آب مروینانجد اب تحقیقات نے واضح کردیاہے کہ بخار کا علاج صرف مصندایانی ہی شیں ہے بلحہ بر قاب ہے غرض کہ آنخضرت علیہ کی بہت سی حدیثیں فن طب کی جان اور اصل الاصول ہیں اور تحقیق و تفتیش انکی صدافت کا ملہ کا اظہار کرتی ہے۔ میں اس پیغیبر کا ادب واحترام کرتااور کتا ہوں انکی صدافت کا ملہ کا اظہار کرتی ہے میں اس پینمبر کا ادب واحترام کر تااور کہتا ہوں کہ ابتدائے آفر نیش آدم ہے اب تک کوئی طبیب و تحکیم دنیامیں آپ کا ہم یلہ پیدا نهیں ہوا۔

> اللهم صلى على محمد وعلى ال محمد وبارك وسلم (ج) منقول ازاخبار وحدت ۲_ فروري ۱۹۲۵ء ۲۶-

قر آن تمام آسانی کتابوں میں بہترین کتاب ہے

و ڈاکٹر موریس نے جو فرانس کے عامور اہل علم متشرق اور ماہر علوم عربیہ ہیں اور جہنوں نے گور نمنٹ فرانس کے علم سے قرآن کر یم کاتر جمہ فرانسیبی زبان میں کیا تھا ہے ایک مضمون میں جو "لابارول فرانس رومان" میں شائع ہوا تھا ایک اور فرانسیبی متر جم قرآن موسیو سالمان ریتاش کے اعتراضات کا جوابات دیتے ہوئے لکھتا ہے۔ قرآن کیا ہے؟ قرآن اگر کوئی الی منقبت ہو عتی ہے جس پر تمیں کروڑ (چالیس کروڑ مولف) انسان فخر کررہے ہیں وہ یمی ہے کہ مقاصد کی خوٹی اور مطالب کی خوش اسلولی کے اعتبار سے یہ کتاب تمام آسانی کا وں پر فائق ہے باعد ہم کہ سے جب ہیں کہ قدرت کی اذلی عنایت نے انسان کے لئے جو کتائیں تیار کی ہیں ان سب ہے باعد ہم کہ سے ہیں کہ قدرت کی اذلی عنایت نے انسان کے لئے جو کتائیں تیار کی ہیں ان سب میں یہ بہترین کتاب ہے۔ اس کے نفح انسان کی خیر و فلاح کے متعلق فلاسفہ یونان کے نفعوں سے کمیں اچھے ہیں اس میں آسان وزمین کے بنانے والے کی حمود شاہر می ہے خدا کی عظمت سے کمیں اچھے ہیں اس میں آسان وزمین کے بنانے والے کی حمود شاہر می ہے خدا کی عظمت سے کمیں اچھے ہیں اس میں آسان وزمین کے بنانے والے کی حمود شاہر میں ہے خدا کی عظمت سے کمیں اچھے ہیں اس میں آسان وزمین کے بنانے والے کی حمود شاہر میں ہے خدا کی عظمت سے کمیں اچھے ہیں اس میں آسان وزمین کے بنانے والے کی حمود شاہر میں ہی استحداد کے مطابق اس کا حرف حرف لبرین ہے جس نے چیزیں پیدا کی ہیں اور ہرا کیک چیز کی اس کی استعداد کے مطابق رہنے کی ہیں ایستان کی کی کیا ہے کہا کہا گی کی ہو

(د) منقول ازاخبار وحدت ۸_ فروری ۱۹۲۵ء۲۲ج۲_

مسرر آرتلڈ ہانٹ نے اسلامک ریویوماہ می ۱۹۱۷ء میں لکھاہے۔

"وہ اسباق جو ہم عہد نامہ عتیق اور عهد نامہ جدید سے یہود بول کے توسط سے سکھتے ہیں (نصف بورپ ایک یہودی یعنی جناب مسے اور بقیہ نصف ایک یہودن یعنی جناب مریم کی پرستش کر تاہے) ہمیں بدنی نوع انسان کیساتھ انسانیت سے پیش آنااور تمام لوگوں کے خیالات کا احترام کرنا سکھاتے ہیں لیکن قرآن نے جس کو ایک ساربان کے فرزند نے لکھا مسلمانوں کو نہ صرف زیر دست جنگ آرائی سکھائی بلحہ پرائیویٹ زندگی میں ہمدردی 'خیرات 'فیاضی' شجاعت اور مسلمان نوازی کاسبق پڑھایا۔

(ه) منقول ازاخبار وحدت ۸_ فروری ۱۹۲۵ و ۲۶ ج۲۔

بابا نانک نے لکھا ہے کہ توریت 'زبور' انجیل۔ ترے پڑھ من ڈیٹے وید۔ رہی قر آن کتاب کل جگ میں پر وار (جہنم ساکھی کلال ۷ سا) توریت 'زبور' انجیل اور دیدو غیرہ تمام پڑھ کر دکھے لئے قر آن شریف ہی قابل قبول اور اطمینان قلب کی کتاب نظر آئی) رہی کتاب ایمان دی جج کتاب قر آن (اگر سے بوچھو تو تجی اور ایمان کی کتاب جس کی ملا قات سے دل باغ باغ ہو جاتا ہے قر آن شریف ہی ہے)

(و) منقول ازاخبار وحدت ۸_ فروری ۱۹۲۵ و ۲۶ ج۲_

پروفیسر اڈور ڈبی ایم اے ایم ٹی نے اپنی تالیفات دوائے کٹر بری ہسٹری آف پر شیاء (تاریخ ادبیات ایران) میں ژند ادستااور قرآن پر غور کر تااور اسکے مفہوم ومعانی کے سمجھنے کی کوشش کر تاہوں میرے دل میں اس کی قدرومنز لت زیادہ ہوتی جاتی ہے لیکن ژندوستا کا مطالعہ بجز ایسی حالتوں کے کہ اسکو علم الاو ثان یا تحقیقی لشافی یا اس مستم کے دیگر اغراض کے لئے پڑھا جائے طبیعت میں تکان پیدا کر تااور بار خاطر ہو جاتا ہے۔

(ز) منقول ازاخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء۲۶ ج۲_

انسائیکلو پیڈیابرٹانیکا کی جلد ۱۱ صفحہ ۹۹ میں لکھا ہے۔ قرآن کے مختلف حصص کے مطالب ایک دوسرے سے بالکل متفاوت ہیں بہت می آیات دینی واخلاقی خیالات پر مشمل ہیں۔ مظاہر قدرت تاریخ الهامات انبیاء کے ذریعہ اس میں خداکی عظمت مہر بانی اور صدافت کی یاد دلائی گئی ہے۔ بالحضوص حضرت محمد علیق کے واسطہ سے خداکو واحداور قادر مطلق ظاہر کیا گیا ہے۔ بت پر سی اور مخلوقات کی پر سیش کو (جیسا کہ جناب مسیح کو خداکا پیٹا سمجھ کر پوجا جاتا ہے) بلا لحاظ ناجائز قرار دیا گیا ہے قرآن کی نسبت یہ بالکل جا کہا جا تا ہے کہ وہ دنیا بھر کی موجودہ کیالاں میں سب سے زیادہ پڑھا جا تا ہے۔

(ح) منقول ازاخبار وحدت ۸_ فروری ۱۹۲۵ء۲۲ج۱۲

ڈاکٹر کنین آئزک لیٹر نے ۷۵ ۱۹ میں بحیثیت صدر نشین کلیسائے انگلتان ایک تقریر کی تھی جو ای زمانہ میں لندن ٹائمنر میں شائع ہوئی تھی اس تقریر کا خلاصہ بیہ ہے کہ اسلام کی بنیاد قر آن پر ہے جو تدن کا جھنڈ الڑا تا ہے جو تعلیم دیتا ہے کہ انسان جونہ جانتا ہواس کو سیکھے جو بتاتا ہے کہ صاف کپڑے بہنواور صفائی سے رہو جو تھم دیتا ہے کہ استقلال واستقامت لازمی فرض ہتا ہے کہ صاف کپڑے بہنواور صفائی سے رہو جو تھم دیتا ہے کہ استقلال واستقامت لازمی فرض ہے۔ بے شبہ دین اسلام کے تمام اصول ارفع ہیں اور اسکی خصوصیات شائنگی اور تدن سکھلاتی ہے۔

(ط) منقول ازاخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء۲۲ج۲_

" ہربرٹ لکچر ز" میں یہ فقرات موجود ہیں۔ اسلامی قانون قابل تعریف اصول پر مشتمل ہے اور زیادہ قابل تعریف یہ امر ہے کہ اسے ان اصول کی تعلیم وانجام دہی کی زبر دست حمائل میں کامیابی حاصل ہوتی ہے۔ شریعت اسلام نمایت اعلیٰ در جہ کے عقلی احکام کا مجموعہ ہے جن فضائل واعمال کی اس میں ہدایت کی گئی ہے وہ ایسے برگزیدہ اور شائستہ ہیں کہ کسی مشہور مسیحی فسیس کی ہدایتیں بھی انکامقابلہ نہیں کر سکتیں۔

(ی) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ و ۲۶۲۲ ج۲_

مسٹر وڈول جس نے قرآن شریف کا ترجمہ شائع کیا۔ لکھنا ہے جتنا بھی ہم اس کتاب (قرآن) کوالٹ بلیٹ کر دیکھیں ای قدر پہلے مطالعہ اسکی نامر غونی نے نے پہلوؤں ہے اپنارنگ جماتی ہے لیکن فوراہمیں مسخر کرلیتی۔ متحیر ہنادیتی اور آخر میں ہم سے تعظیم کراکر چھوڑتی ہے اس کا طرز بیان باعتبار اس کے مضامین واغراض کے عفیف عالی شان اور تہدید آمیز ہے اور جا جا اس کے مضامین کی غایت ور فعت تک پہنچ جاتے ہیں۔ غرض یہ کتاب ہر زمانہ میں اپنا پر زور اثر دکھاتی رہے گی۔

تمرت

رساله بتما مها تمت الجلد الثالث الذي بتمامه ثم اصل الكتاب و نحمده الله الذي عنده ام الكتاب والله عنده حسن الثواب و زمان الختام. اول شهر الله محرم الحرام ١٣٣٥ ه سيد الانام صلى الله تعالى عليه وعلى اله العظام والصحابة الكرام مدى الليالي والايام. ابدًا ابدًا لا انقضاء ولا انصرام. فقط-